

UNIVERSIDAD DE SAN CARLOS DE GUATEMALA  
ESCUELA DE HISTORIA  
ÁREA DE ANTROPOLOGÍA

**“Las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal,  
Baja Verapaz, a partir de los acontecimientos de 1980”.**

TESIS

Presentada por:

**GLENDY LLYNSSAY HALLECKYNA MENDOZA PEÑA**

Previo a conferírsele el grado académico de

**LICENCIADA EN ANTROPOLOGÍA**

Nueva Guatemala de la Asunción  
Guatemala, C.A. marzo de 2010

**UNIVERSIDAD DE SAN CARLOS DE GUATEMALA  
ESCUELA DE HISTORIA**

**AUTORIDADES UNIVERSITARIAS**

RECTOR: Lic. Carlos Estuardo Gálvez Barrios  
SECRETARIO: Dr. Carlos Guillermo Alvarado Cerezo

**AUTORIDADES DE LA ESCUELA DE HISTORIA**

DIRECTOR: Lic. Ricardo Danilo Dardón Flores  
SECRETARIO: Lic. Oscar Adolfo Heaussler Paredes

**CONSEJO DIRECTIVO**

DIRECTOR: Lic. Ricardo Danilo Dardón Flores  
SECRETARIO: Lic. Oscar Adolfo Heaussler Paredes  
Vocal I: Dr. Edgar Gutiérrez Mendoza  
Vocal II: Licda. Dalila Gaitán Lara  
Vocal III: Licda. Zoila Rodríguez Girón  
Vocal IV: Est. Mauricio Chaulón Vélez  
Vocal V: Est. Juan Pablo Herrera

**COMITÉ DE TESIS**

Licenciada Lesbia Ortiz Martínez  
Licenciado Jaime Chicas Zea  
Licenciada Ada Rubí Pinzón González



**UNIVERSIDAD DE SAN CARLOS DE GUATEMALA**  
**ESCUELA DE HISTORIA**

Guatemala, 25 de agosto de 2009.

Señores Miembros  
Consejo Directivo  
Escuela de Historia  
Universidad de San Carlos de Guatemala

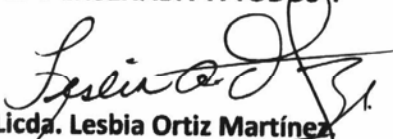
Honorables Miembros:

En atención a lo especificado en el Punto TERCERO, Inciso 3.5 del Acta No 09/2008 de la sesión celebrada por el Consejo Directivo el día miércoles 02 de abril de 2008 y dando cumplimiento a lo que reza en el capítulo V, Artículo 11º, inciso a, b, c, d y e del Normativo para la elaboración de tesis de grado de la Escuela de Historia, rindo dictamen favorable al informe final de tesis titulado **"Las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal Baja Verapaz, a partir de los acontecimientos de 1980"**, de la estudiante Glendy Llynssay Halleckyna Mendoza Peña, carné NO. 1999-19003.

Por lo anterior solicito sea nombre comité de tesis para continuar con los trámites correspondientes.

Sin otro particular, me suscribo de ustedes atentamente,

**"ID Y ENSEÑADA A TODOS".**

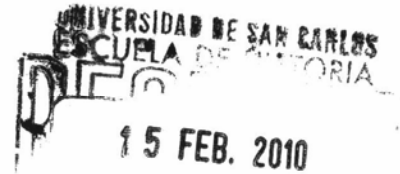
  
Licda. Lesbia Ortiz Martínez  
Asesora de Tesis



UNIVERSIDAD DE SAN CARLOS DE GUATEMALA  
ESCUELA DE HISTORIA

Guatemala, 15 de febrero de 2010.

Señores Miembros  
Consejo Directivo  
Escuela de Historia  
Universidad de San Carlos de Guatemala  
Presente



Honorables Miembros:

En atención a lo especificado en el punto tercero, inciso 3.1 del Acta No. 27/2009 de la sesión celebrada por el Consejo Directivo el día 31 de agosto y dando cumplimiento a lo que reza el Capítulo VI, Artículo 13, incisos a, b, c, d y e del Normativo para la Elaboración de Tesis de Grado de la Escuela de Historia, rendimos dictamen favorable al trabajo de tesis titulado *“Las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz, a partir de los acontecimientos de 1980”* de la estudiante Glendy Llynssay Halleckyna Mendoza Peña, carné No. 1999 19003.

Sin otro particular y con las muestras de consideración y estima, nos suscribimos.

“ID Y ENSEÑAD A TODOS”

Licenciado Jaime Chichá Lea  
Miembro Comité de Tesis

Licenciada Ada Rubí Pinzón González  
Miembro Comité de Tesis

## **AGRADECIMIENTOS**

A las mujeres y hombres de la comunidad de Xococ y a quienes se adelantaron en el camino y que compartieron sus recuerdos, vivencias y experiencias y que son parte del presente estudio.

A los líderes comunitarios quienes abiertamente compartieron su particular punto de vista en cuanto a Xococ y quienes forman parte de esta experiencia.

## **DEDICATORIA**

Al creador y formador por ser mi guía, mi fortaleza y mi refugio en todo momento.

A mis padres Gladys Peña Cabrera y Francisco Mendoza, ejemplo de vida, fuente de inspiración y por su apoyo incondicional.

A mis hermanas y hermanos Arlethe, Javier, Hanssell y Paulina, por su apoyo, convivencia y tolerancia en todo lo que significó uno de mis proyectos de vida.

A Edgar Hernández, por su amor, cariño, comprensión y apoyo en esta etapa.

A mi padrino Alain Breton, por su ejemplo y quien estuvo pendiente desde su inicio y final.

A mi mejor amigo Abisaí de la Cruz con quien juntamente estuvimos en esta lucha y por su amistad incondicional.

A todas y todos quienes contribuyeron a la realización de esta tesis.

Lo criterios vertidos en la presente tesis son responsabilidad exclusiva de la autora.

## ÍNDICE

<b>INTRODUCCIÓN</b>	1
<b>CAPITULO I.</b>	
<b>El Camino de la Investigación</b>	
Tema y Metodología	3
<b>CAPITULO II.</b>	
<b>Marco Teórico-Conceptual</b>	
Relaciones Sociales: Valores sociales, valores culturales, estructura social	10
<b>CAPITULO III.</b>	
<b>Datos Generales Rabinal y Xococ, Baja Verapaz</b>	
<b><u>1.- Rabinal, Baja Verapaz</u></b>	16
Rabinal y su origen	18
Dominio Español	18
Los Dominicanos y su presencia en la Tierra de Guerra	19
Contexto histórico	20
Iglesia Católica y los Delegados de la Palabra	25
Cooperativa de Ahorro y Crédito San Pablo	26
La Huella del Varón	28
Comité de Unidad Campesina –CUC-	28
Rabinal en su independencia (15/09/1981)	31
<b><u>2.- Xococ</u></b>	
Historia	33
Ubicación Geográfica	34
Límites	34
Comunicación	34
Población	34
Estructura doméstica de la comunidad de Xococ	35
Los roles familiares en la comunidad	36
Actividades de subsistencia	37
Idioma	38
Vestimenta	39
Estructuras físicas de las viviendas	40
Servicios	40
Educación	40
Presencia Institucional	41
Religiosidad	42
Organización Comunitaria	43



## CAPITULO IV.

### **Las Relaciones Sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz a partir de los acontecimientos de 1980**

Las Relaciones Sociales	44
Análisis Comparativo de las Relaciones Sociales:	
Valores Sociales	50
Valores Culturales	54
Estructura Social: Organización Comunitaria	56
Análisis de Cambios en las Relaciones Sociales:	
El Factor Religioso	59
El Problema de Tierra	63
Disminución de Jornadas Laborales	65
Reflexiones finales	69
<b>A manera de conclusión</b>	73
<b>Bibliografía</b>	78
<b>Anexos</b>	
Guía de entrevista	80

## INTRODUCCIÓN

Durante muchos años la antropología nos ha permitido conocer, analizar y reflexionar sobre hechos y procesos que han vivido las sociedades, esas realidades que muchos sujetos y sujetas han ido marcando históricamente. Aunado a esto también ha accedido a escudriñar y entender el desarrollo y las formas de comportamientos sociales a través de tiempo y espacio de un proceso social determinado.

La aplicabilidad de la antropología en temas sociales y específicamente en las relaciones sociales cobra un interés, ya que nos aproxima a la subjetividad de los actores sociales en un contexto establecido, acercándonos a una realidad concreta y las formas de actuar y relacionarse con los demás en situaciones límites, similares y diferenciales entre unas y otras.

La presente investigación que se ostenta, es un estudio de comunidad que ha permitido conocer y analizar **Las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz, a partir de los acontecimientos de 1980**. Esas relaciones sociales que han constituido un rasgo que nos permite como seres humanos socializarnos, vincularnos y comunicarnos con los demás.

Este estudio nos introduce al conocimiento de las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, permitiendo analizar y reflexionar las mismas en un contexto que fue determinado por la militarización, el apoyo y fidelidad hacia el ejército en los años ochentas y como se verá más adelante modificó algunas formas de relacionamiento entre sus habitantes.

Es preciso mencionar que esta investigación está escrita desde la vivencia y por lo tanto desde la subjetividad de las personas, lo que permitió conocer la particularidad de la historia de Xococ, misma que se vio envuelta en una dinámica estatal que trastocó también a muchas comunidades de Guatemala.

El presente estudio se divide en cuatro capítulos de la siguiente manera: En el primer capítulo se describe cómo surge el interés por estudiar las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, así mismo se presentan aspectos metodológicos que se utilizaron en el mismo.

En el segundo capítulo se presenta un marco teórico-conceptual, el primero que sirvió de referente en la elaboración de la presente tesis y en el segundo se definen las categorías de análisis que se utilizaron en este estudio.

Sobre el capítulo tercero se presentan aspectos generales del municipio de Rabinal y de la comunidad de Xococ en Baja Verapaz, la intención de este capítulo es presentar de manera general algunos aspectos significativos tanto históricos, sociales como culturales de estos dos lugares en donde se desarrolla la investigación.

Por último, en el capítulo cuarto se presentan los resultados de la investigación sobre las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, en donde se evidencia que tipos de relaciones sociales se mantuvieron durante el período estudiado. Además se presentan algunos cambios o modificaciones que este hecho social trajo consigo en cuanto a las relaciones sociales comunitarias.

## **CAPITULO I**

### **El camino de la investigación**

(Tema y Metodología)

Antes de enfocar la investigación de las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz, a partir de los acontecimiento de 1980, se hace necesario comentar de qué manera surge el interés como investigadora social el realizar la presente investigación. Aunado a esto se presentan aspectos metodológicos que fueron utilizados en la misma.

La presente tesis, es un estudio de comunidad, que permite conocer y analizar *las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz, a partir de los acontecimientos de 1980.*

Muchos me hacían la interrogante del ¿porqué estudiar a la comunidad de Xococ, habiendo tantas otras?, es por ello que en este punto me detendré para responder a dicha interrogante.

Si bien es cierto, existen varios estudios sobre las comunidades que fueron afectadas por la violencia en Rabinal en la década de 1980, desde diferentes perspectivas, los que reconocemos como válidos y muy importantes, por que registran el sufrimiento de las víctimas y/o sobrevivientes y por el daño que en ellos provocó el ejército, sin embargo, se ha dejado de lado a los pobladores del bando contrario, es decir quienes apoyaron de forma directa al ejército “sus aliados”.

Aunque no existe evidencia de estudios realizados en Xococ y que puedan dar indicios sobre dinámicas comunitarias, familiares y sociales, desde un punto de vista personal considero que se debe a varios factores: el primero de ellos es la poca accesibilidad que se puede tener con los habitantes y entablar diálogos iniciales que permitan dar a conocer las intenciones que como investigadoras (es) sociales se tienen para realizar una investigación, ya que desde que se tiene presencia en la comunidad se empiezan a escuchar los interrogatorios de parte de los comunitarios del porque se está presente y cuáles son las intenciones de estar allí.

Asociado a lo anterior y tomando en cuenta ese apoyo hacia el ejército dentro del municipio de Rabinal se tiene una “mala” referencia de los hombres de Xococ y esto debido al papel que jugaron en los años ochentas por lo que muchos de sus pobladores piensan que se llega solo para sacar información que hable mal de ellos, sin tomar en cuenta que sus pobladores se vieron envueltos en una dinámica estatal que permitió que ellos se vieran envueltos.

La preocupación en este estudio, es reconstruir los hechos vividos por los otros y analizar las relaciones sociales así como los posibles cambios que pudieron haber afectado el relacionamiento social entre sus habitantes. En ese sentido una pregunta ineludible es ¿quien estudia a los aliados del ejército? Otra interrogante que nos planteábamos era si los "aliados del ejército" ¿también fueron engañados y utilizados?, ¿cuáles fueron los cambios socioculturales que se dieron entre los pobladores de estas comunidades, provocados por el conflicto armado?

Este es el caso de Xococ, por ser la comunidad que desde años anteriores al auge de la violencia en Rabinal, se visualizaba como la segunda comunidad después del casco urbano que llegaría a tener un mayor desarrollo y un nivel de organización alto en comparación a las otras comunidades que constituyen este municipio, elementos que aprovechó el ejército para tenerlos como sus aliados, motivo por el cual el ejército cambió elementos de su cotidianidad y relacionamiento entre sus mismos habitantes y ante las demás comunidades del municipio.

Otro aspecto de importancia que debe mencionarse es el nivel de militarización que llegó a alcanzar Xococ antes del año de 1980, ya que muchos jóvenes que oscilaban entre 14 y 16 años de edad, se insertaban voluntariamente a las filas del ejército, lo que acentuaría notablemente el carácter agresivo de la cultura de Xococ.

El solo hecho de ser "servidos" (nombre que se le da en la región a los jóvenes que voluntariamente se reclutaban en las filas del ejército) generaba en ellos un estatus social distinto entre su comunidad. Valía más "el patojo" que había prestado servicio militar, que

el que se había quedado en su casa a trabajar la tierra, aunque en Xococ la mayoría de los hombres fueron servidos ya que pasaron por el ejército e hicieron los 36 meses de servicio militar, caso contrario a lo que sucedía en otras comunidades de Rabinal en donde los patojos eran obligados a prestar dicho servicio.

Considerando lo anterior como el primer aspecto significativo para el vínculo ejército-comunidad y comunidad-ejército, posterior a este hecho, es de mencionar la conformación de Patrullas de Autodefensa Civil PAC y Comisionados Militares en la comunidad, lo que consolidaría más este vínculo "íntimo" entre el ejército y Xococ.

El surgimiento de las estructuras militares en Rabinal, constituidos por una junta de comisionados militares quienes eran apoyados por algunos miembros de las aldeas y caseríos del municipio permitió tener control sobre la población en general, siendo Xococ una de las comunidades con más de 10 comisionados militares; y debido a lo numeroso de su población, en la cabecera municipal se les consideraban personas "muy listas y bravas", debido a que los jóvenes se enlistaban voluntariamente en las filas del ejército. Algunos militares consideraban a los habitantes de Xococ como los mejores soldados de Guatemala, como parte de la estrategia de militar, fue proveer de armas y municiones a estas personas que conformaban patrullas de autodefensa civil, poniéndola de ejemplo ante las demás comunidades del municipio de Rabinal.

Por otra parte, no perdamos de vista que algunos miembros de la comunidad de Xococ antes de involucrarse directamente y formar parte del "bando" del ejército apoyaron en gran medida y fueron miembros de Comité de Unidad Campesina –CUC- (en sus inicios) en Rabinal, caso contrario a lo que sucedía en otras comunidades. Río Negro al igual que Xococ, paralelamente, inician el apoyo al CUC, pero Río Negro continuó apoyándolos. De esta manera los de Río Negro vieron a Xococ como un enemigo potencial al tener el apoyo directo del ejército, quienes en ese momento gozaban de mayores elementos para combatir la lucha contrainsurgente.

Es aquí donde las relaciones sociales juegan un papel importante ya que a partir de estos antecedentes las relaciones sociales tomarían un rumbo diferente, un rumbo que obligó a los habitantes de Xococ a comportarse y relacionarse de forma distinta a como lo venía haciendo.

A partir de las interrogantes nace la inquietud de estudiar cuáles son las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz e investigar si los acontecimientos de 1980 produjeron cambios en las relaciones sociales en el ámbito comunitario y establecer qué tipo de relaciones sociales se mantuvo en el período estudiado.

Además, surgió la preocupación por determinar cuáles fueron las causas que dieron origen a estos hechos, dónde y cómo las relaciones sociales han influenciado en el comportamiento de sus habitantes tanto de la comunidad como del municipio entero. Otro objetivo fue establecer qué tipo de relaciones sociales mantuvo la comunidad a partir de 1980.

En cuanto a la definición de la temporalidad (a partir de 1980), se tomó ese año ya que para el caso específico del municipio de Rabinal y directamente al caso de Xococ tiene una relevancia importante, ya que fue a partir de esos años que se dan acontecimientos importantes en cuanto a su dinámica social comunitaria (*véase capítulo III*). Así mismo esta temporalidad tiene como límite hacia el año de 2004, aunque en un inicio se había pensado hasta el año de 1996 año muy significativo para el país, por la firma de los acuerdos de paz, pero era importante determinar las relaciones sociales en la actualidad es decir durante la realización de la etapa de campo, para tener un panorama completo (antes de 1970 a 1980, durante 1980 a 1983, después 1994-1996 y post-conflicto 1996-2004) de las relaciones sociales y determinar algunos cambios en cuanto a las mismas.

En cuanto a la metodología, se partió por una revisión bibliografía para tener insumos y elementos que ayudaron al desarrollo del trabajo de campo y en la comprensión y análisis posterior a los datos recabados.

Aunque en Xococ, las relaciones sociales son muy complejas y extensas, lo que interesaba conocer y analizar eran las relaciones dentro de la comunidad, es decir dentro de sus familias, vecinos y amigos, por lo cual las lecturas antropológicas, textos sobre redes sociales y algunos otros de psicología comunitaria fueron un apoyo fundamental, (Beristain, Carlos Martín y Riera, Francesc. *Afirmación y Resistencia. La Comunidad como apoyo*. Bohannan, Paul y Glazer, Mark. *Lecturas Antropológicas*. Escobar Lapatí, Agustín. *El Valor de la Comunidad*. Cuadernos de Desarrollo Humano, Fischer, Gustave-Nicolas. *Psicología Social* Conceptos Fundamentales –entre otros-<sup>1</sup>) no descartando algunos textos sobre el municipio, aunque hay ausencia de textos sobre la comunidad en sí, no obstante, los consultados contribuyeron en la elaboración, comprensión y análisis de la presente investigación.

En el trabajo de campo se utilizó el método etnográfico lo que permitió reconstruir algunos hechos históricos a partir de los recuerdos y la memoria histórica de los entrevistados y por ende, tener una mejor perspectiva de lo vivido. Esta fase fue fundamental para realizar, posteriormente, reflexión de este caso emblemático, tomando en cuenta el papel que jugó esta comunidad en los años más álgidos de la violencia.

Para el trabajo de campo fue importante tomar en cuenta que los informantes tenían que ser de la comunidad, que participaron activamente en las patrullas de autodefensa civil, y otros dentro de las filas del ejército, porque nuestro objetivo era conocer la experiencia y la opinión de los comunitarios aliados del ejército, nuestros informantes tenían que haber sido partícipes de esa realidad, y por lo tanto habían vivido y sido actores de la cotidianidad de Xococ. En ese sentido, fueron seleccionados estas personas, por la riqueza que significa que hubieran apoyado a la contrainsurgencia y que al mismo tiempo, por ser pobladores de Xococ, tienen una perspectiva muy amplia de algunos cambios significativos durante este momento.

---

<sup>1</sup> Ver bibliografía



Para este estudio, se realizaron un total de doce entrevistas de la siguiente manera: entrevistas a informantes clave y entrevistas a informantes de organizaciones. En cuanto a la primera los sujetos sociales de la comunidad o informantes clave, se seleccionaron de forma equitativa hombres y mujeres de la comunidad, aunque, al momento de realizar las mismas se visualizo la resistencia de algunas mujeres en ser participes de la investigación, aunque al final solamente se tuvo la participación de dos mujeres quienes compartieron un poco sobre su vivencia y experiencia en esta etapa de su vida. Por otro parte dentro de las entrevistas con los informantes clave, se conto con los relatos y testimonios del alcalde auxiliar, un principal de la comunidad y otros miembros de la misma quienes abiertamente y desde un inicio mostraron interés en participar en la presente investigación.

En cuanto a las entrevistas a líderes comunitarios e informantes de organizaciones, fue importante y oportuno conocer puntos de vistas desde fuera de la comunidad, por lo que fue necesario abocares a personas que habían trabajado, o que tienen o tuvieron algún vínculo con la misma. Se tuvieron diálogos abiertos con representantes de varias organizaciones siendo estas el Centro de Integración Familiar –CIF- (Jesuitas), un sacerdote de la iglesia católica, dos representantes del Equipo de Estudios Comunitarios y Acción Psicosocial –ECAP- en Rabinal, un vecino del casco urbano y quien trabajo muy de cerca en esta comunidad cuando realizaba un trabajo especifico y un representante del Proyecto Reconciliación.

Las entrevistas y los diálogos dieron pautas para encaminar la investigación, ya que al elaborar el plan de investigación se tuvo muchos prejuicios (por lo que se decía de estas personas y por lo poco que sabía de ellos). Prejuicios que poco a poco fueron quedando atrás para develarse muchos elementos que siempre estuvieron en juego.

Las técnicas utilizadas fueron: La observación directa y participante (esto dentro de algunas actividades muy puntuales como el estar dentro de su cotidianidad), también se realizaron entrevistas semi-estructuradas, diálogos abiertos, y los instrumentos fueron: cuaderno de campo y grabadora, los cuales fueron útiles para la elaboración del informe final de la presente investigación.

Un punto importante de mencionar y que no puede escapar en este apartado son los diálogos fluidos que se tuvieron durante las entrevistas con los miembros de la comunidad, aunque la mayoría de las entrevistas fueron realizadas fuera de la misma a petición de los informantes. Las entrevistas individuales a informantes clave siempre fueron en castellano (ya que la mayoría eran bilingües) y en las grupales se tuvo la colaboración de una persona quien apoyó en la interpretación, lo que hizo llevar de una mejor manera el desarrollo de las entrevistas.

El tema de las relaciones sociales nos acerca sin duda a problematizar esa compleja dinámica social en la que cada ser humano se ve envuelto, habrá entonces que empezar a desglosar sus componentes y cómo éstas han sufrido variaciones y/o cambios en cada uno de las personas a través del tiempo.

## CAPITULO II

### Marco Teórico-Conceptual

A continuación se presenta un recorrido de planteamientos teóricos que fundamentan la presente investigación, ya que se hace necesario y valorativo para las ciencias sociales partir de enunciados teóricos-conceptuales que permitan nombrar desde la teoría las realidades sociales concretas (pasadas y presentes) y que nos permitan comprender y dimensionar de una manera integral las mismas.

Antes de iniciar es preciso hacer mención que a partir de lo que se cita en las fuentes documentales de los libros *Recuperación de la Memoria Histórica –REMHI-*, y de la Comisión del Esclarecimiento Histórico CEH, parte el presente estudio de caso en donde hacen referencia de las dimensiones de los efectos colectivos a nivel comunitario a causa de la represión política, tales como la destrucción comunitaria, la desconfianza y los cambios religiosos y culturales<sup>2</sup>, que dieron como resultado la destrucción del tejido social, crisis comunitaria, la polarización social, hostigamiento y ruptura de la cotidianidad, la pérdida de confianza y la ruptura de las **relaciones sociales**.

Relaciones Sociales o Redes Sociales:

Varios estudios sobre relaciones sociales nos han enmarcado que las mismas también pueden ser llamadas redes sociales ya que éstas llevan implícitos varios elementos importantes de carácter analítico como la estructura social, poder social, teoría de la sociedad y la identidad de grupo; sin dejar fuera los valores o normas sociales.

El término de relación social<sup>3</sup>, lo describiremos en este apartado como el que define la naturaleza social de todo individuo<sup>4</sup> y los vínculos existentes<sup>5</sup>. Tomando en cuenta que las

---

<sup>2</sup> REMHI Tomo I, Capítulo IV.

<sup>3</sup> Comúnmente conocido en estas épocas con el término de Redes Sociales

<sup>4</sup> Psicología Social. Conceptos Fundamentales. Fischer, Gustave-Nicolas. 1990: 27

<sup>5</sup> El concepto de red social, tal y como lo concibieron originariamente los antropólogos británicos (BARNES, 1954; MITCHRELL, 1969; BOTT, 1957). Cuadernos Metodológicos: Redes sociales y Cuestionarios. Requena Santos, Félix. Centro de Investigaciones Sociológicas –CIS- España 1996. Pág. 15.

relaciones sociales forman la base de conceptos como norma social, organización social, estructura social, movimiento social y sistema social<sup>6</sup>.

Desde el punto de vista antropológico, la relación social es un rasgo que permite al ser humano socializarse y vincularse con los otros (individual-familiar-comunitario), siendo ésta la que existe entre dos o más organismos individuales cuando hay algún ajuste de sus intereses respectivos, por convergencia de intereses o por limitación de conflictos que pueden surgir por la divergencia de intereses (...) .... Hablar de un interés implica un sujeto (a), un objeto y una relación entre ellos. Siempre que decimos que un sujeto tiene un cierto interés en un objeto podemos afirmar lo mismo, diciendo que el objeto tiene cierto valor para el sujeto.<sup>7</sup>

El estudio de la estructura social conduce inmediatamente al estudio de los intereses y los valores como los determinantes de las relaciones sociales. Una relación social no resulta de la similitud de intereses, sino que proviene del interés mutuo de las personas entre sí, o de uno o más intereses comunes, o de la combinación de ambos.

La forma más simple de solidaridad social está donde dos personas están interesadas en causar cierto resultado y cooperan con este fin. Cuando dos o más personas tienen un interés común de un objeto, se puede decir que este objeto tiene un valor social para las personas así asociadas. Entonces, si prácticamente todos los miembros de una sociedad tienen interés en el cumplimiento de las leyes, podemos decir que la ley tiene un valor social. El estudio de los valores sociales en este sentido es, por tanto, una parte del estudio de la estructura social.<sup>8</sup>

En nuestro caso como mujeres y hombres buscamos incorporarnos e identificarnos con los otros, buscando nuestro bienestar ubicando ésta como apoyo social; *“el ser humano tiende naturalmente a buscar la compañía de otros semejantes, reviste especial importancia para la salud, el ajuste y el bienestar del hombre, lo cual constituye un tipo de apoyo social que*

---

<sup>6</sup> www.wikipedia.org.

<sup>7</sup> (Bohannan, Paul y Glazer, Mark. *Lecturas Antropológicas* 2da. Edición 2003.324

<sup>8</sup> *Ibíd.* Pág. 324

*se inicia desde el momento en que éste nace y continúa manifestándose durante toda su vida”.*<sup>9</sup>

Para este estudio la comunidad identifica a un grupo o conjunto de personas, que comparten elementos en común tales como el idioma, costumbres, tradiciones, religión, identidad, valores. Así mismo, se comparte, se confía, se solidariza y se unen con un mismo objetivo “el bien común”, aunque no se puede dejar de lado pequeños “problemas” que se pueden dar durante esa relación, de manera que se van resolviendo a lo interno tanto de la familia como de la comunidad.

La vida social de la comunidad se define aquí como el funcionamiento de la estructura social. La función<sup>10</sup> de cualquier actividad recurrente, como el castigo de un crimen, o un funeral, es la parte que representa en la vida social una totalidad y, por tanto, la contribución que hace al mantenimiento de la continuidad estructural.

Según Parsons. “Los valores están relacionados con componentes de un sistema cultural, como los conocimientos empíricos, los sistemas expresivos de símbolos y las estructuras simbólicas constitutivas que integran el núcleo de los sistemas religiosos”<sup>11</sup>. “Los valores contienen ciertas categorías de compromisos con «asociaciones valiosas», solidaridad en las relaciones y empresas colectivas legítimas.”<sup>12</sup>

Los valores siempre están presentes en la vida de cada persona todo el tiempo, desde que somos pequeños en nuestra casa y en la escuela nos enseñan sobre los valores que deben predominar en nuestra vida, tal es el caso de la unidad, la solidaridad, la confianza y el respeto –entre otros-. Estos valores se llevan a la práctica en nuestro diario vivir en las relaciones que desarrollamos con las personas que nos rodean, pero en algunas ocasiones y

---

<sup>9</sup> Madariaga Orozco, Camino; Abello Llanos, Raimundo y Sierra García, Omar. Barranquilla. Redes sociales, infancia, familia y comunidad. Universidad del Norte, 2003. Pág. 01

<sup>10</sup> Se define aquí el concepto de función, éste implica la noción de una estructura constituida por un grupo de relaciones entre entidades unitarias, siendo mantenida la continuidad de la estructura por un proceso vital compuesto de las actividades de las unidades constituyentes. Función: es la contribución que hace una actividad parcial a la actividad total de la cual forma parte, la función de un uso social particular es la contribución que hace a la vida social total como el funcionamiento de todo el sistema social.

<sup>11</sup> Según Parsons, Talcott, los valores se autentifican principalmente en términos religiosos. El sistema de las sociedades modernas Ed. Trillas, México D.F. 1977.

<sup>12</sup>Ibíd. pp. 13-41 Parsons Talcott.

por intereses ajenos se vuelven irrespetables lo que provoca una discontinuidad, o abandono de los mismos.

Con relación a la organización social podemos decir que es una red que permite difundir y detener, actuar y paralizar al conjunto de individuos que la conforman. En ese sentido, las personas y la sociedad que la integra encuentra apoyo y refugio, además de los recursos necesarios para su supervivencia.<sup>13</sup>

Cuando se habla del tejido social lo asociamos con muchos elementos, elementos tales como el desarrollo local, la participación, la organización, la ciudadanía, la democracia, la cultura y capital social<sup>14</sup> que incluye a su vez varios elementos como la vida cotidiana, representaciones del mundo y relaciones cotidianas<sup>15</sup>.

Según Beristain, Carlos Martín y Riera, Francesc, “En la destrucción del tejido social, tanto en lo colectivo, como en lo solidario (...) El poder dominante necesita la sumisión de los individuos para imponer sus objetivos que permitan seguir un proceso de explotación. Entendiéndose como la profunda vulneración de la vida comunitaria de las relaciones sociales y de los medios culturales e institucionales que regulan la convivencia y otorgan contenido de la identidad. Esta ruptura conlleva múltiples pérdidas e implica la desestructuración de los espacios e instancias organizadas para la participación a diversos niveles, así como la dislocación de la vida familiar.<sup>16</sup>

En este sentido, los cambios de los patrones identitarios de la vida la cotidianidad y la transformación de la población produce: “*la guerra psicológica que conlleva la represión política y supone la introducción de un lenguaje, de una forma de vivir*”<sup>17</sup> y una manera de pensar orientada a que la gente acepte las situaciones que se van generando a partir de la coyuntura política en la que se encuentran inmersos.

---

<sup>13</sup> Madariaga Orozco, Camino; Abello Llanos, Raimundo y Sierra García, Omar. Barranquilla. Redes sociales, infancia, familia y comunidad. Universidad del Norte, 2003. Pág.173

<sup>14</sup> Entendido como capital a todos aquellos elementos acumulados por las personas a lo largo de su vida que implican procesos de socialización y que les son útiles para enfrentar las situaciones futuras de manera efectiva, esto a su vez incluye las representaciones del mundo y de la vida cotidiana.

<sup>15</sup> <http://www.sociedadcivil.cl>

<sup>16</sup> Afirmación y Resistencia –la comunidad como apoyo. Beristain, Carlos Martín y Riera, Francesc. Pág.47

<sup>17</sup> *Ibíd.* Pág. 47 Beristain, Carlos Martín y Riera, Francesc. (versión digitalizada)

### **Marco Conceptual:**

Para finalizar este capítulo, es preciso aclarar la forma conceptual en que se fueron manejando las categorías de análisis que se presentan en la presente investigación, mismas que fueron definidas desde la propia concepción del plan de tesis (siendo éstas: relaciones sociales, valores sociales, valores culturales y la estructura social), las siguientes categorías de análisis: factor religioso, problema de tierras y la disminución de jornadas laborales, fueron el resultado de las entrevistas realizadas, las cuales marcan de forma relevante cambios importantes en el relacionamiento de las personas de la comunidad estudiada.

Estas categorías de análisis fueron utilizadas debido a que, nos aproxima a una visión integral de un proceso, una realidad y una dinámica social específica, donde se pueden determinar o no cambios significativos de un relacionamiento social y que se fuera definiendo por actores sociales claves.

Para el presente estudio a continuación se definen cada una de las categorías utilizadas, las que sirvieron de ejes analíticos para la presente investigación. Si partimos del término de relación social o red social, la entendemos como el rasgo que permite al ser humano socializarse, vincularse y comunicarse con los demás.

Los valores sociales se entiende como aquellas normas que dentro de la sociedad fijan nuestro actuar y nuestra vida en lo individual y en colectividad, los cuales están dadas o establecidas y que han sido heredadas de generación en generación con matices diferentes en cada cultura.

Los valores culturales, tienen relación con los valores sociales, ya que los primeros nos determinan como grupo social y se basan en gran medida en nuestras creencias y en la práctica de los mismos, en tanto que los otros se vinculan con estos ya que fijan nuestro actuar delimitándose en los valores culturales.

En cuanto a la estructura social (organización comunitaria), es el determinante de la acción social, por la que un grupo se une para buscar y crear las condiciones que permitan obtener beneficios a un nivel comunitario, es en ésta donde se marcan los roles, la organización, las instituciones y los símbolos culturales.

Sobre a las categorías de análisis: factor religioso, problema de tierras y la disminución de jornadas laborales, éstas han denotado como se verá en el capítulo cuarto, cambios en el relacionamiento social de una comunidad. Estas tres categorías de análisis surgen a partir de la información que se recabó en las entrevistas individuales a informantes claves de la comunidad y donde ellos enfocan estas tres categorías en un contexto de violencia política la cual condicionaron cambios en la dinámica de la comunidad en un período específico.

Sobre el factor religioso, era importante esta categoría por el papel que jugó la iglesia católica en los años ochentas y la entrada de iglesias fundamentalistas en el país, lo que significó un elemento relevante entre los informantes clave, ya que se dieron muchas discrepancias hacia el interior de la comunidad, lo que obligara a los mismos un cambio en cuanto al relacionamiento con los demás.

El problema de tierras, es un problema que aqueja a muchas personas, en este caso específico es un problema que ha sido heredado y que sin lugar a dudas arrastra problemas legales y sociales que aún no se han podido resolver. La categoría que se presenta como la disminución de jornadas laborales, obedece a que en esta comunidad la dinámica comunitaria se vio interrumpida debido a una militarización implantada, lo que constituyó un cambio en un patrón de vida ya establecido.

Finalmente y a partir de este marco conceptual se exponen las relaciones sociales las cuales constituyen un elemento importante para entender dinámicas sociales en determinados contextos.



### CAPITULO III

#### Datos generales

#### Rabinal y Xococ, Baja Verapaz

Antes de enfocar el estudio sobre Las Relaciones Sociales, es preciso conocer algunos aspectos generales de Rabinal y de la comunidad de Xococ en Baja Verapaz.



Fuente: Libro Oj Káslik Estamos Vivos.

#### 1.- Rabinal, Baja Verapaz

Según el Diccionario Municipal de Guatemala<sup>18</sup> Rabinal, es uno de los ocho municipios del Departamento de Baja Verapaz, con una extensión territorial de 504 km<sup>2</sup>. Dista de la Ciudad Capital a la cabecera departamental de 167 kilómetros y de esta última a Rabinal 26 kilómetros. Cuenta con dos vías de acceso, la primera que va desde la ciudad capital por la ruta al Atlántico pasando por los municipios de El Progreso, La Cumbre de Santa Elena, Salamá y San Miguel Chicaj para llegar a Rabinal en una carretera de asfalto. La otra vía de acceso hacia este municipio va desde la ciudad capital pasando por el municipio de San Juan Sacatepéquez en donde inicia una carretera de terracería pasando por los municipios de Granados, Santa Cruz El Chol hasta llegar a Rabinal.

<sup>18</sup> Diccionario Municipal de Guatemala. Instituto de Estudios y Capacitación Cívica Guatemala 1996. Fondo de Cultura Editorial

## Mapa del municipio de Rabinal



Fuente: Libro Oj Káslik Estamos Vivos.

Según la distribución político-administrativo, Rabinal se conforma de la siguiente manera: un casco urbano, 27 aldeas y 50 caseríos<sup>19</sup>. La mayoría de sus habitantes son de ascendencia Maya Achí (82.16% indígenas y el 18.4% no indígenas). Rabinal, es uno de los municipios más antiguos de la región de las Verapaces ya que fue fundada en 1537 por Fray Bartolomé de las Casas y Fray Pedro de Angulo con el nombre de San Pablo.

El Departamento de Baja Verapaz, fue creado por Decreto del Ejecutivo del 4 de mayo de 1877 al dividirse ese territorio en Alta y Baja Verapaz. Según decreto de la Asamblea Constituyente del 4 de noviembre de 1825 el territorio de Guatemala se dividió en siete departamentos, siendo uno de ellos el de Verapaz, cuya cabecera, según el artículo 4 del citado decreto fue la ciudad de Cobán; hasta que por disposición del Ejecutivo del 17 de junio de 1833, esta cabecera pasó a Salamá. Luego al dividirse el departamento en Alta y Baja Verapaz por el decreto de 1877, la cabecera de Baja Verapaz fue Salamá y Cobán de la Alta Verapaz<sup>20</sup>.

<sup>19</sup> Información proporcionada por Municipalidad de Rabinal, Baja Verapaz

<sup>20</sup> Diccionario Municipal de Guatemala. Instituto de Estudios y Capacitación Cívica. Segunda Edición 1996. Fondo de Cultura Editorial. Pág.21.

El pueblo de Rabinal fue elevado a categoría de Villa, por decreto de la Asamblea Constituyente el 12 de noviembre de 1825, debido a la presencia de ladinos en el caso urbano y para el 1 de agosto de 1893 Rabinal es reconocida como ciudad, según tomo No. 32897 Acuerdo Gubernativo del Ministerio de Gobernación y Justicia.

### **Rabinal y su origen:**

La palabra Rabinal es una palabra de origen Q'eqchi'<sup>21</sup> y significa Lugar de la Hija del Hombre (con la connotación de hija del señor) de los componentes rab'in (hija del hombre) junto con el locativo al<sup>22</sup>, lo que significa que los primeros que habitaron Rabinal eran Q'eqchi'es<sup>23</sup> hablantes, pero posteriormente fueron sustituidos por los poqom, y terminaron su historia prehispánica hablando k'iche'.

La historia nos da cuenta que el significado del nombre de Rabinal nos trasporta a un mito antiguo sobre el Viejo Dios de la Tierra, también conocido como Mam o el Tzultaqa y en otras ocasiones como Mataqtani (ballena o pez grande), quien era venerado por lo Q'eqchi'es. El Viejo Dios de la Tierra vivió en una cueva que era su palacio, él era dueño del cerro y de todo ser que habitaba en él. Su mayor tesoro era su hija Po (en q'eqchi' significa luna)<sup>24</sup>.

### **Dominio Español:**

La Verapaz tuvo varias incursiones españolas; una en 1528, dirigida contra los q'eqchi, que era comandada por Juan Rodríguez Cabrillo y Sancho de Barahona, con ayuda de guerreros

---

<sup>21</sup> La palabra Q'eqchi viene de q'eq que significa negro o noche y chi' refiere a su habla, es decir habla de los de la noche.

<sup>22</sup> Van Akkeren, Rudd: Chi raqan animal tz'aq animal k'ox'tun: Rabinal en la Historia. Memoria del Diplomado Cultura. Museo Comunitario Rabinal Achi 2003.

<sup>23</sup> Q'eqchi'es, en idioma achi significa "los del idioma de la gente de la oscuridad". Citado en Ri'ab'al ke ri Qati'qamaam: El Rezo de Nuestros Antepasados en Rabinal. 2004. Pag.07

<sup>24</sup> Ibíd. Según la mitología Po, fue raptada por un joven cazador de venados llamado Balan Q'e (Sol Escondido). Todos los días Balan Q'e iba a cazar y pasaba por la cueva donde veía a Po tejiendo. Una noche Balan Q'e logró entrar a la cueva disfrazado como gorrión, pasando la noche junto a Po, al siguiente día huyeron. Después de muchas aventuras Po y Balan Q'e se casaron y el Sol Escondido se convirtió en el Sol de Día (Saq Q'e), mientras que Po se convirtió en la luna. Dicho momento se considera como la creación de la presente época.

tz'utujiles, quienes luego se pasaron a las filas de los indígenas de la región para luchar contra los españoles<sup>25</sup>.

La otra incursión<sup>26</sup> fue bajo el mando del sobrino de Pedro, Diego de Alvarado, misma que tuvo lugar en 1530; esta incursión se dio por rumores de que había oro en Tuculutlán<sup>27</sup>. En esa entrada, los españoles fundaron un asentamiento cerca de Cobán con el nombre de San Jorge para honrar a Jorge de Alvarado, pero ese asentamiento se disolvió a consecuencia de la insurrección de la gente de esa área, que hoy día se denomina Alta y Baja Verapaz. La rebelión fue tan fuerte que los españoles se fueron y el asentamiento de San Jorge dejó de existir. Como resultado de esta rebelión y al no haber logrado su objetivo, los españoles denominaron a este lugar Tierra de Guerra.

### **Los Dominicanos y su presencia en la Tierra de Guerra:**

Después del frustrado intento de conquista, surge una nueva oportunidad de conquistar la Tierra de Guerra -Según consta en la "Historia General de las Indias Occidentales y parte de la Gobernación de Chiapas y Guatemala" la gente que moraba en Rabinal, antiguamente llamada Tuculutlán era muy belicosa..." tres veces la habían acometido y tantas habían vuelto con las manos en la cabeza y por esto la tenían por feroz y bárbara, imposible de domar y sujetar como habían hecho con las demás provincias y por eso se le llamaba Tierra de Guerra-<sup>28</sup>. A finales de 1536 y procedente de Nicaragua de donde fue expulsado por defender a los indígenas, el fraile dominico Bartolomé de las Casas llega a Guatemala. En ese mismo año escribió un ensayo *De único vocationis modo*, en el que exponía que la guerra contra los indígenas para dominarlos y volverlos cristianos era injustas, perversas y tiránicas y que la única manera de convertirlos era por la predicación evangélica, es decir sin necesidad de utilización de armas y a través del entendimiento. Teoría que de las Casas puso en práctica el 2 de mayo de 1537 al firmar un convenio con Alonso de Maldonado, Gobernador de la Provincia de Guatemala, en donde se comprometía a conquistar la Tierra de Guerra a través del evangelio.

---

<sup>25</sup> Barrios Escobar, Lina Eugenia. Pueblos e Historias de Baja Verapaz. Universidad Rafael Landívar. Instituto de Investigaciones Económicas y Sociales. 1996.

<sup>26</sup> *Ibíd.* P.15. Barrios Escobar, Lina Eugenia

<sup>27</sup> Palabra en idioma náhuatl (idioma internacional de Mesoamérica) que significa tecolote.

<sup>28</sup> Ochaita de Escaler, Liliana. Pervivencia de las Cofradías en Rabinal. Universidad Rafael Landívar. 1974. Pág. 25

En repetidas ocasiones los Dominicanos acusaron a los indígenas de que los dioses que adoraban eran diablos, esto con el único motivo de imponer la nueva religión, obligándolos a aceptar la Biblia como única verdad, lo que a lo largo del tiempo se fue dando luego de obtener la ayuda de los señores kaqchikeles y k'iche's para entrar a esta región. Estratégicamente la búsqueda de ayuda fue con el objetivo de cobrar tributo, la conversión religiosa y creando para ello la política de reducción, que en primera instancia se dio en el valle de Rabinal.

Sin embargo la primera reducción no estaba donde actualmente se encuentra Rabinal, se ubicó a 8 kilómetros al oeste del actual, hacia Vegas Santo Domingo, cerca de Pakajjaa (actualmente Chwitinamit). Alrededor de 1580 se mudó el pueblo hacia donde se encuentra ahora, la razón de la mudanza aún no está clara pero se piensa que fue por peleas internas entre Chwitinamit y Kajyub (ya que la primera reducción estaba al pie de Chwitinamit mientras que el nuevo pueblo se fundó al pie de Kajyub). Después del traslado, Fray Bartolomé de las Casas dio un nuevo nombre a la provincia de Tuculutlán, contrario al que le habían puesto los soldados españoles cuando le decían Tierra de Guerra; de las Casas lo llamó provincia de la Vera Paz.

### **Contexto Histórico:**

Para tener secuencia de esta época, empezaré por “pincelar” algunos momentos importantes dentro de la historia guatemalteca, así como en el ámbito local de Rabinal y algunos aspectos generales de la comunidad de Xococ.

Los años que van de 1931 al 44 durante la época de Jorge Ubico, como es sabido, se puso en práctica la Ley de Vialidad así como la Ley Contra la Vagancia; en la que, en la mayoría de los casos los indígenas fueron obligados a realizar trabajos forzados en largas jornadas para la construcción de carreteras e iglesias<sup>29</sup>.

---

<sup>29</sup> Oj K'aslik Estamos vivos. Recuperación de la memoria historia de Rabinal (1944-1996) Capítulo III. Crónica de un conflicto anunciado. Pág. 42.

Esta situación no era ajena a la realidad de Rabinal, ya que los hombres<sup>30</sup> fueron obligados a construir las carreteras que de Rabinal conducen a la cabecera departamental de Salamá y de Rabinal hacia Santa Cruz, El Chol. Cada hombre tenía la obligación de cumplir su servicio en las carreteras quince días (con cierta frecuencia) a cambio, recibían una constancia del trabajo realizado llamado "Boleto de Vialidad". Dicho boleto era obligatorio presentarlo cuando era requerido por los comisionados militares, quienes desempeñaban el papel de agente de la autoridad militar, así como también ejerciendo un control directo sobre la comunidad. En este caso los que fungían como comisionados militares eran de la comunidad de Xococ. Es entonces interesante ver que desde esa época que ésta comunidad tenía cierto control sobre el resto del municipio.

En Rabinal, el control de la dictadura no se circunscribió al poder ejercido por la minoría ladina desde la cabecera municipal, también fueron favorecidas comunidades indígenas en detrimento, de otras, tal como fue el caso de los de Xococ, que fueron designados como los "elegidos" por Ubico, para realizar funciones de control autoritario en la zona. Como lo cita la Fundación de Antropología Forense de Guatemala –FAFG-, (1997. Entrevista informal, X-D-3, pág. 66) *"en tiempos de Ubico los comisionados militares de Xococ se creían más que los demás; se creían más listos porque eran "servidos". Ellos iban a agarrar a nuestros antepasados, los golpeaban y los llevaban a la fuerza a trabajar en las carreteras"*<sup>31</sup>.

Con la Revolución del 44, y la llegada al poder del Capitán Jacobo Arbenz, se dieron cambios significativos que garantizaron las libertades democráticas fundamentales, lo que trajo consigo la abolición del trabajo forzado, lo cual garantizaba los derechos ciudadanos, la igualdad, y el bienestar social entre los guatemaltecos, así como la creación de oportunidades de desarrollo social y de participación política. Con estos cambios, resurgieron los movimientos sociales quienes ejercieron presión sobre el Estado, pero al

---

<sup>30</sup> En el caso específico de las mujeres, estas eran obligadas a realizar tareas de alimentación para los hombres que trabajan en la carretera. Ellas se dedicaban a tortear y elaborar los tres tiempos de comida.

<sup>31</sup> Fundación de Antropología Forense de Guatemala. Las Masacres en Rabinal: Estudio Histórico Antropológico de las Masacres de Plan de Sánchez, Chichupac y Río Negro. 1997. Pág. 66.

mismo tiempo provocaron represión y la muerte de líderes por parte del ejército. En este aspecto la población de Rabinal, después de la revolución del 44, se organizó en las Ligas Campesinas que surgieron alrededor de la Reforma Agraria<sup>32</sup>.

Paralelo a estos acontecimientos, en Rabinal, los campesinos se embullen del espíritu Arbencista y se organizan en torno a la figura del líder comunitario don Tomas Tecú Chiquito, quien participa activamente en la organización de la Comunidad de Campesinos y el Sindicato de Obreros, la cual se concretaría en la década de los años cuarenta y en el que Tecú Chiquito se desempeñó como secretario general.

A la par de Tomás Tecú estaban Victoriano Xitumul como secretario y Vicente Yol como tesorero. Otros líderes campesinos de aquel tiempo eran: Pedro Chen Alvarado, Domingo Román, Lázaro Tecú, Demesio Alvarado Ic, Víctor Cortés, Santiago Castro, Manuel Vázquez Lucas, Demetrio Sarpec, Agustín Cahuec, Fermín Tecú, Tomás Castro, Esteban Ic, Ramón Tecú y otros. Prácticamente las comunidades indígenas de Rabinal integraban esta comunidad campesina. Fue el inicio de una verdadera renovación de la vida social, política y cultural de la sociedad, y una negación crítica frente a las herencias del pasado liberal<sup>33</sup>.

Las celebraciones del primero de mayo y del veinte de octubre, fechas simbólicas de la Revolución contaban con una presencia masiva de la población indígena. Estas manifestaciones llenaban las calles de Rabinal. La gente ladina de Rabinal se asustó de la participación masiva y denominó la manifestación como una "*rebelión indígena*". Dichas manifestaciones llamaron la atención del gobernador departamental y al siguiente día llegaron los soldados. Sólo a través de una mediación directa del presidente Arbenz, se tranquilizaron los ánimos por parte de la gente ladina.

---

<sup>32</sup> Las Ligas Campesinas, fueron la base social del trabajo político de la guerrilla en el área.

<sup>33</sup> Oj K'aslik: Estamos Vivos. 2003. Pág. 45

Sin embargo, la llamada "*rebelión indígena*", hace constar la presencia del conflicto étnico latente en Rabinal. Según Bert Janssens<sup>34</sup> en un testimonio, dice que esto obedece a que "*los ladinos tenían todo el poder a su cargo, todo estaba bajo su dominio y sólo veían sus derechos*". De la misma manera dicho testimonio fue corroborado por otro informante "*hablaron de lo que es el mejoramiento del pueblo y de ahí se empezó a hablar de la discriminación y de la manipulación del pueblo indígena*"<sup>35</sup>

Pero la alegría y la participación masiva durante las manifestaciones tenían sus orígenes en la abolición de los tiempos de esclavitud que el pueblo había sufrido en décadas anteriores. Los indígenas de Rabinal vieron la necesidad de buscar más incidencia política a nivel local. En años anteriores ya se había eliminado la alcaldía indígena<sup>36</sup> (Barrios, L., (1996), p. 144, citado por Bert Janssens), conformada por el alcalde segundo, quien siempre era indígena y tenía bajo su control todo un sistema de regidores y mayores, muy vinculados a las cofradías. El poder que ejercía la población indígena con el sistema de elección de alcaldes a través de las cofradías gradualmente se limitó a un poder religioso, restringiendo entonces la combinación del poder religioso y político que los mayordomos de la cofradía ejercían antes.

Para el año 1951 y después de un primer intento de que un indígena llegara a la alcaldía, se ganaron las elecciones, y cuando la nueva corporación municipal tomaría posesión del cargo; fueron arrestados el Alcalde y el Sindico primero luego que desconocidos la noche anterior escondieran botellas de "cusha"<sup>37</sup> en la casa del alcalde para impedirle ocupar el puesto para el que había sido electo por una gran mayoría; tomando, posesión del cargo temporalmente el señor Alberto Garniga Coloch (regidor primero). Meses más tarde pudo tomar posesión el Alcalde electo.

---

<sup>34</sup> Coordinador del libro Oj K'slik: Estamos Vivos. 2003. Pag.49

<sup>35</sup> *Ibíd.* Pág. 49. Oj K'slik: Estamos Vivos.

<sup>36</sup> La Alcaldía Indígena, estaba integrada de la siguiente manera: ocho regidores indígenas (llevaban al ayuntamiento una vez por semana, cada uno tenía un servicio: vigilancia, escuela, sanidad, mercado, hacienda. 24 mayordomos que tenían a su cargo la limpieza del pueblo, alimentación del ganado municipal, la ronda nocturna al mando de un regidor y el transporte del correo y de 48 alcaldes auxiliares, cuatro en cada aldea.

<sup>37</sup> Bebida embriagante



*El alcalde de ese entonces Alberto Chiapas, recuerda que el enfrentamiento político tenía un carácter racial, ya que los ladinos pensaban que por ser un alcalde indígena iba a atender a su gente y desatender a los ladinos. Pero esto no duraría por mucho tiempo, después del derrocamiento de Árbenz, ejecutado por Castillo Armas y la Central de Inteligencia –CIA-, todo se complicaría por lo que no logró el alcalde continuar en el poder.*

En otro ámbito y para finalizar el año de 1962, se formaron las Fuerzas Armadas Rebeldes –FAR<sup>38</sup> - bajo el mando de Marco Antonio Yon Sosa, del Frente Guerrillero Edgar Ibarra – FGEI-, encabezado por Luis Augusto Turcios Lima. En 1963 los integrantes del FGEI entraron en contacto con los indígenas de Rabinal, donde el Partido Guatemalteco del Trabajo, anteriormente ya había llegado a promover el discurso de la lucha armada. El máximo líder del FGEI era el ex contratista Emilio Román López<sup>39</sup>, y cuyo padre también había participado en la organización de la comunidad campesina.

Tiempo más tarde, de nuevo Emilio Román era enviado a Rabinal, Cubulco y San Miguel Chicaj, para sentar las bases de una amplia organización de apoyo a las FAR. Poco a poco fueron incorporando a la gente de las aldeas de Chuateguá, Pichec, Chiac, La Ceiba, Nimacabaj y otras.

Ya para 1965, cuando se celebraran elecciones el Partido Revolucionario (PR) promovió la figura del licenciado Julio César Méndez Montenegro, quien llegaría al poder, sin embargo éste no cumpliría sus promesas políticas, luego de unos meses el ejército se reagrupó y se fortaleció militarmente. La ofensiva del Ejército Nacional cobró fuerza y estaba dirigida a la aniquilación total de las FAR. A finales del año 66, la guerrilla en la Sierra de las Minas fue derrotada y se desplegó hacia el interior, estando por un tiempo en Rabinal.

Como es lógico, la reacción del ejército no se hizo esperar, el primero de noviembre de 1968, entro el ejército a Rabinal con aviones y jeeps, quienes montaron el primer

---

<sup>38</sup> Julio Cesar Macías, narra cómo las primeras incursiones de las FAR en Rabinal fueron en 1963, para “organizar a un grupo de indígenas achies que actuaban por sí mismo en nombre del movimiento 13 de noviembre”. La Guerrilla fue mi camino. Editorial Piedra Santa. 1997. Pág. 39.

<sup>39</sup> Nombre de Guerra: Pascual Ixpatá, originario de Rabinal.

destacamento temporal en la Comunidad de Pichec, donde permaneció por varios meses. Fue entonces cuando el ejército empezó una persecución contra personas involucradas en el movimiento organizado, se dio la represión selectiva, utilizando las listas negras para aniquilar a los involucrados. Tal como nos confirma un entrevistado:

*"puedo recordar por ejemplo los hechos de 1968 más o menos, cuando hace su presencia en forma masiva el ejercito en Rabinal, atendiendo algunos casos que se decían de movimiento insurgente, en este caso, las fuerzas armadas rebeldes. De hecho se da que por ejemplo varios de los máximos dirigentes de las fuerzas armadas rebeldes eran de Rabinal. De esa cuenta se intensifica, se podría decir, muertes selectivas en varias comunidades de Rabinal, por ejemplo en Chiac, Pichec, algunos de Chichupac, algunos de Chuateguá. Posteriormente el movimiento sigue latente en las mentes y corazones de los campesinos, mayormente se da por muchas situaciones"<sup>40</sup>.*

Con la llegada del ejército la guerrilla se vio obligada a salir de Rabinal, ya que la consecutiva represión era ya muy selectiva y buscaba a todas las personas quienes habían constituido la base de apoyo al movimiento guerrillero, algunos simpatizantes lograron escapar. *"Después de estar acampados en Pichec, sigue la presencia militar del ejército en Rabinal, pues un pelotón al mando de un oficial, se trasladan de dicha comunidad a las instalaciones del cabildo municipal (frente al parque local)"<sup>41</sup>.*

La población de Rabinal para los años ochenta se organizaba cada vez más llevando el planteamiento de un cambio profundo en las condiciones de vida de todos los habitantes, a consecuencia de esto se organizaron varios movimientos sociales, como la Iglesia Católica, la Cooperativa de Ahorro y Crédito San Pablo, La Huella del Varón y el CUC.

### **Iglesia Católica y los Delegados de la Palabra:**

En Rabinal, la iglesia católica jugó un papel importante durante la época violenta, pero como se sabe, tuvo un papel protagónico después del terremoto de 1976; ya que se empezó

---

<sup>40</sup> En diálogo con vecino del casco urbano 01. Rabinal, Baja Verapaz, 07.05.2006.

<sup>41</sup> *Ibíd.*

a involucrar en la promoción y organización del cooperativismo. Aunado a la iglesia católica surgieron los Delegados de la Palabra, quienes incidieron a nivel comunitario con el mensaje evangelizador, logrando varias obras sociales como solución estructural para la pobreza, *"formando a técnicos con especialización diversa en salud, educación, así como asistencia social"*<sup>42</sup>. La figura de los delegados de la palabra fue muy importante en el interior de las diferentes comunidades de Rabinal, llegando a tal punto de un cambio de mentalidad de los comunitarios.

A partir de ese momento, se fue creando un ambiente tenso a nivel comunitario, ya que como se sabe los líderes de las comunidades fueron reemplazados por los catequistas que en la mayoría de los casos eran jóvenes que empezarían a ocupar cargos de incidencia política, social y cultural, lo que representaría toma de decisiones al interior de las comunidades, relegando a un segundo plano a los líderes.

### **Cooperativa de Ahorro y Crédito San Pablo:**

Como consecuencia del cambio de mentalidad resultante del papel que jugaron los Delegados de la Palabra, surge la Cooperativa de Ahorro y Crédito San Pablo, organizada por el párroco Pedro Lesaca. Tal era la demanda de la cooperativa que llegó a tener alrededor de novecientos socios. El sistema funcional de la cooperativa, se caracterizaba por la cooperación mutua y ahorro colectivo (solidaridad entre comunidades).

La cooperativa cumplió un papel importante post terremoto, pues proporcionaba créditos para la construcción de vivienda, créditos agrícolas, etc. A lo interno de dicha cooperativa se dieron problemas entre sus trabajadores y el consejo de administración. Los primeros acusaron al consejo de administración de discriminar a muchas de las personas indígenas para la obtención de créditos y favorecer a algunos ladinos.

---

<sup>42</sup> *Ibíd.*

Aunado al anterior problema, se generaron luchas internas por el control del poder entre los empleados e integrantes del consejo administrativo. Un hecho importante es que el consejo de administración, lo integraban mayoritariamente personas indígenas, solo había una persona ladina. Estas personas habían sido nombradas por la asamblea general. Este consejo de administración, se caracterizó por su entusiasmo y dinamismo especialmente en la recuperación de créditos y la gestión de financiamientos externos. *"De esa cuenta se logró contactar con la institución HIVOS, a la cual se le presentó una cartera de proyectos entre los cuales se pueden mencionar los siguientes: Proyecto de créditos agrícolas, capacitación a líderes comunitarios en materia de cooperativismo, funcionamiento de una farmacia comunal con énfasis en medicina natural, compra de una frecuencia de radio en amplitud modulada (a.m.), un depósito de granos básicos para su comercialización, (favoreciendo a los mismos socios). El total de esta cartera de proyectos sumaba la cantidad de Q. 45,000.00,-- una suma considerable para esos tiempos"*<sup>43</sup>.

*"Todo estaba arreglado para que la institución Hivos diera el financiamiento como un fondo rotativo. Un día domingo entre los años 1977 y 1979, llega a Rabinal un representante de dicha institución (Jan Yaret), con el fin de hacer entrega del financiamiento a la Cooperativa de Ahorro y Crédito R.L. Se reúne con los integrantes del consejo administrativo y para sorpresa de todos se presentan también a dicha reunión los empleados de la Cooperativa con sus esposas e hijos y muchos vecinos de algunas comunidades, quienes se oponían a que dicho financiamiento les fuera otorgado a la Cooperativa, aduciendo que los proyectos en nada beneficiarían a las personas asociadas. Se puede decir que esta acción fue como un golpe de estado, ya que los empleados desafiaron directamente a los del consejo de administración. Momento en el cual, el representante de la institución decide dar un espacio de tiempo para las consultas del caso. Después de este lapso dicha institución otorga el financiamiento a este grupo de empleados. Este movimiento más tarde se le conoce como la Huella del Varón"*<sup>44</sup>.

---

<sup>43</sup> *Ibíd.*

<sup>44</sup> *Ibíd.*

## **La Huella del Varón<sup>45</sup>:**

En 1974 surgió en Rabinal la Huella del Varón, caracterizada por tendencias de reivindicaciones indígenas, constituyéndose en el segundo movimiento de esta índole en Baja Verapaz. El nombre de la asociación se inspiró en la tradición oral Achí, que cuenta que el indomable guerrero Rabinal Achí, vencedor de los invasores del territorio rabinaleb, era un hombre tan fuerte que las huellas de sus pisadas quedaron marcadas en la piedra por donde caminaba, a gran distancia unas de otras, pues Rabinal Achí, era un hombre muy grande y daba unos pasos enormes cuando recorría sus dominios<sup>46</sup>.

La Huella del Varón de Rabinal, se formó con indígenas que habían participado en la Cooperativa de Ahorro y Crédito San Pablo. Debido a que algunos de sus integrantes se involucraron en el movimiento insurgente, la contrainsurgencia quemó la sede de la asociación y persiguió a todos sus integrantes en 1980.

Sabemos que el dinero que se le dio a la Huella del Varón, *"fue mal manejado"*, ya que no se destinó para lo que ellos lo habían pedido: *(mejoramiento de la vivienda, cursos de organización, mejoramiento agrícola, comercialización de maní) los mismos integrantes de su junta directiva, dispusieron la compra de varias motocicletas y un pick-up, así como la compra de una casa en el barrio San Sebastián. Dentro de la misma Huella del Varón se dieron serias disputas por el manejo de los fondos, de esa cuenta un grupo disidente forma una agrupación llamada Gómez y Tecú, la cual se dedicaba a la comercialización de maní y otros proyectos. Estos fracasaron debido a la irresponsabilidad de sus dirigentes (problemas de alcoholismo y mujeres)<sup>47</sup>.*

## **Comité de Unidad Campesina –CUC-:**

El Comité de Unidad Campesina –CUC-, tomaba relevancia en Rabinal, mismos que propagaban una lucha campesina a nivel nacional. En la década de los 70's, el comité de unidad campesina, hace presencia en Baja Verapaz y puntualmente en Rabinal, *"lo que se*

---

<sup>45</sup> Asociación que surgió a raíz de los problemas de discriminación étnica dentro de la Cooperativa de Ahorro y Crédito San Pablo, sus integrantes eran mayoritariamente campesinos indígenas del área rural. Oj K'aslik: Estamos Vivos. 2003. Pag.76

<sup>46</sup> *Ibíd.* Pág. 160. Oj K'aslik: Estamos Vivos.

<sup>47</sup> En entrevista a vecino del casco urbano 01. Rabinal, Baja Verapaz 07.05.2006

*pretendía de alguna manera era mejorar las condiciones de vida de las poblaciones campesinas, de esa cuenta se organizaron muchas comunidades*"<sup>48</sup>.

Cada vez más los lazos se estrechaban entre la Huella del Varón y el CUC; tanto que el CUC entró a las comunidades a concientizar a la gente sobre la importancia de una lucha campesina para terminar con los esquemas de explotación por parte de los ricos terratenientes.

A partir de eso, mucha gente de Xococ, estuvo en sus inicios en el comité de unidad campesina, *"ellos formaron parte del movimiento del CUC, posteriormente se salieron ya para la época de los ochenta cuando ya se dieron los primeros movimientos del ejército, haciendo más presencia en esta área"*<sup>49</sup>, se dan situaciones que creo a mi entender, que al ejército se le escapó mucho la situación de control por parte de ellos hacia la población civil. *Entonces una de las formas más prácticas independientemente de decir que había que quitarle el agua al pez, independientemente de eso de todo lo que hicieron, yo creería que más que todo no pudieron controlar al movimiento en sí campesino, y ni modo optaron por decir que el CUC, era un movimiento guerrillero, cosa que no lo era en su esencia, que después se hayan unido a ellos es otra cosa distinta, es otra historia, pero allí empieza el movimiento*"<sup>50</sup>.

Es a partir de esa cuenta, que parte de la población manifestaba su simpatía hacia el movimiento guerrillero *"yo me recuerdo cuando más o menos en la época del 66 por ejemplo, la presencia de estudiantes universitarios a Rabinal era bastante, cada 15 días o cada mes, venía la estudiantina de la San Carlos a presentar obras de teatro y yo me recuerdo una vez que un alcalde municipal tuvo serios problemas con el ejército, por permitir que los estudiantes cantaran cantos en contra del ejército, cantos revolucionarios. De esa cuenta se fue formando mucha conciencia a nivel de casco urbano aunque no fue mucho el apoyo después al EGP, ya en la época de la violencia"*<sup>51</sup>.

---

<sup>48</sup> Ibíd. 01

<sup>49</sup> Ibíd. 01

<sup>50</sup> Ibíd.01

<sup>51</sup> Ibíd. 01

Después de la represión selectiva que se habían generalizado en el país, el CUC planifica la toma de la Embajada de España, como medida de denuncia internacional por la represión en el interior del país. Por este hecho se lamenta la muerte de Francisco Chen, quien era fundador de la Huella del Varón, además de ser un líder comunitario y promotor de educación.

*".....y lo que viene ha sido la estrategia que creo que utilizaron a nivel nacional (el ejercito), por ejemplo decir bueno, aquí el que no sirve a la patria, el que no hace, el que no denuncia, pues ese es cómplice de la guerrilla, es decir utilizaron al movimiento del CUC, como un movimiento guerrillero de esa cuenta pues en Xococ, hubieron muertes selectivas también, gente que consideraban que estaban apoyando entre paréntesis a la guerrilla, que no era guerrilla sino era el movimiento del CUC, fueron asesinados, fueron asesinatos selectivos"<sup>52</sup>.*

Muchas personas de Rabinal, vivieron en carne propia las atrocidades de las masacres que sucedieron en diferentes fechas y lugares y que dejaron cientos de personas, muertas y desaparecidas. Entre las que se puede mencionar por orden de sucesión, las siguientes: Río Negro 04/03/1980 (7 masacrados<sup>53</sup>), Cancún 13/03/1981 (14 masacrados), Los Encuentros 02/05/1981 (13 masacrados), Rabinal 15/09/1981(300-500), Varias Comunidades: Vegas Santo Domingo 20/09/1981, Nimacabaj 24/09/1981 (200 masacrados), Buena Vista 20/10/1981, Chwayoxche´-Tres Cruces- 20/11/1981, Xeabaj 24/11/1981, Piedra de Cal 23/11/1981 (sin dato), Vegas Santo Domingo 04/11/1981, La Ceiba dic/81 (51 masacrados), Panacal 04/12/1981 (104 masacrados), Rabinal (destacamento militar) 04/01/1982, (sin dato), Pichec 02/01/1982, (60 masacrados) Chichupac 08/01/1982 (104 masacrados), Río Negro 13/02/1982 (73 masacrados), Río Negro 13/03/1982 (177 masacrados), Xococ, 04/02/1982, Xococ 09/02/1982, Xococ 13/02/1982, (sin dato), Los Encuentros 14/05/1982 (89 masacrados), Plan de Sánchez 18/07/1982, (268 masacrados), El Sauce 18/07/1982 (15 masacrados), Rancho Bejuco 29/07/1982 (sin dato), Agua Fría

---

<sup>52</sup> Ibíd.01

<sup>53</sup> Masacrados-Masacres: las masacres se enmarcaron en las acciones ofensivas de los gobiernos de Fernando Romeo Lucas y Efraín Ríos Montt.

14/09/1982 (92 masacrados), otras masacres, no se sabe con exactitud la fecha: Chichupac-Xeabaj (104), Xesiguán (79), Nimacabaj (54) y Coyaj (46).

A raíz del recrudecimiento de la violencia en Rabinal, muchas personas se ven obligadas a salir del municipio, debido a las múltiples amenazas sufridas por integrantes del ejército. *La violencia forzó a salir de Rabinal, los obligó a empezar otra vida lejos de su tierra natal para salvarse*<sup>54</sup>, muchos de ellos se asentaron en varias colonias de la capital (Tierra Nueva y San Miguel Petapa), así como en el Petén y en la Costa Sur.

### **Rabinal en su independencia (15/09/1981)**

Una de las fechas que más se recuerdan en Rabinal lo constituye el 15 de septiembre de 1981. Todo estaba bien organizado por el ejército, tanto ellos como los comisionados militares y los judiciales, habían citado a todos los habitantes de las comunidades, hombres y mujeres para que bajaran el día 15 de septiembre al pueblo, sobre el entendido de que se celebraría a lo grande el día de independencia; un día anterior (14 de septiembre), empezaron a desaparecer algunas personas. El ejército tenía todo estratégicamente planeado, luego que dos días antes se había frustrado el intento del EGP para atacar el destacamento militar.

Uno de mis entrevistados, me comentó que ese día (15 de septiembre) desde muy temprano se escuchaban las diferentes marimbas que estaban colocadas a lo largo del cabildo municipal, *"todo estaba muy alegre"*. Se obligó a instituciones públicas, privadas y establecimientos educativos para que cada una de ellas presentara un altar cívico, *"todo parecía tranquilo, muchas personas de las aldeas bajaron porque el ejército las había obligado."*<sup>55</sup>

Pero quien iba a decirlo, dentro de tanta algarabía, se escondía lo inimaginable. Como de costumbre todos los años se realizaba un desfile que partía de la Ceiba hasta el campo,

---

<sup>54</sup> Oj K'aslik: Estamos Vivos. 2003. Pag.169

<sup>55</sup>En diálogo con vecino del casco urbano 01. Rabinal, Baja Verapaz. 07.05.2006.



precisamente ese año no sería el mismo recorrido. Para ese día se dispuso que el desfile partiera del campo hacia el parque. Al medio día terminó dicho desfile, cuando se empezó a escuchar detonaciones de armas de fuego.

*"Nosotros estábamos en una parte del parque, cuando empezamos a escuchar los disparos, yo le dije a mi esposo que nos quitáramos del lugar en donde nos encontrábamos junto a mi hija de dos meses, ni cinco minutos teníamos de habernos quitado de donde nos encontrábamos cuando allí mismo mataron a un señor"*<sup>56</sup>

Segundos después tanto los judiciales como los soldados iniciaron la matazón.

*"Me recuerdo que los que tocaban las marimbas, quedaron tirados a la par de las marimbas, ya no pudieron escapar, mucha gente quedo tirada en el parque y otras que intentaron huir quedaron tendidas en las calles de Rabinal"*<sup>57</sup>

En efecto, tal y como lo documenta el libro Oj K'aslik: Estamos Vivos, la matanza duró toda la tarde y noche. No sólo en el parque mataron a la gente, sino también en las calles, tal como lo confirmó una vecina de Rabinal en plática informal:

*"Nosotros nos venimos a la casa, solo escuchábamos los disparos, teníamos mucho miedo porque los soldados entraban a las casas sin pedir permiso, mataban a la gente o la sacaban a la fuerza. La puerta de la casa era de tablas, entre cada tabla habían grandes separaciones, que se podía ver de adentro de la casa como de afuera, yo solo miraba que iban carretones llenos de muertos que recogían en las calles, unos encima de otros, como si fueran perros. En el salón municipal eran tirados unos encima de otros, ya no había lugar para colocarlos"*

---

<sup>56</sup> En diálogo con vecina del casco urbano 02. Rabinal, Baja Verapaz. 07.05.2006

<sup>57</sup> Dialogo con vecino casco urbano 01. Rabinal, Baja Verapaz. 07.05.2006.

## 2.- Xococ:

### Historia:

Según el análisis etimológico que hace la Academia de Lenguas Mayas, la palabra Xococ se deriva de Xe'kok: Xe' que significa bajo o debajo y Kok: que significa tortuga, es decir Xe'kok significa debajo de la tortuga. Otra fuente escrita nos da cuenta de la aldea al pie del cerro Xeococ (debajo de la concha de tortuga) o Xococ<sup>58</sup> y por último una fuente oral nos dice que en esta aldea *“abundan las calabazas o ayotes de toda clase y tamaños que se confundían en épocas pasadas con las tortugas, de la misma manera es un lugar de mucha siembra por su abundante agua”*<sup>59</sup>.

La historia escrita de esta comunidad es escasa, esto se debe en gran medida a que muy pocos investigadores e investigadoras se han interesado en ella. Lo poco que se tiene es de fuentes orales y es la que nos remontan al año de 1810 aproximadamente, cuando los habitantes de Cubulco, municipio que limita con Xococ, convienen intercambiar las tierras de Chicoc (aldea de Rabinal), por las tierras en donde se encuentra asentados en la actualidad *“Nuestros abuelos que se vinieron a Xococ, ellos eran de Chicoc y llegaron a un convenio con los vecinos de Cubulco, para intercambiar estas tierras, por las tierras de Chicoc”*<sup>60</sup>, este testimonio tiene relación con un documento consultado sobre propiedad de tierras en el cual da fe que para este mismo año, los primeros habitantes de esta comunidad presentaron una solicitud al jefe de sección de tierras para hacer una re-modificación de 14 caballerías, el objetivo verificar si había un exceso en las mismas.

La historia oral nos sigue contando que fueron cerca de 20 personas quienes se asentaron en el actual Xococ, los primeros habitantes fueron Manuel Lajuj, su esposa Lucía Cuxum, Manuel Lajuj hijo de Valentino Lajuj y Manuela Pérez<sup>61</sup>.

---

<sup>58</sup> Oj K'aslik: Estamos Vivos. 2003. Pag.26

<sup>59</sup> Entrevista informante clave 01. Xococ, Rabinal, Baja Verapaz 06.06.2006.

<sup>60</sup> *Ibíd.*01

<sup>61</sup> Entrevista informante clave 01. Xococ, Rabinal, Baja Verapaz 06.06.2006

### **Ubicación Geográfica:**

Xococ es una de las comunidades del municipio de Rabinal en el departamento de Baja Verapaz, ubicada sobre una planicie, al nordeste y a 12 kilómetros de la cabecera municipal de Rabinal<sup>62</sup>. Se encuentra ubicada en las coordenadas geográficas: norte 15°09'11" y al oeste 90°33'49".

### **Límites:**

La comunidad de Xococ colinda al norte con terrenos de Río negro y Chitucán-Canchún (Rabinal), al sur con el municipio de Cubulco, al occidente con el Rodeo, Cubulco y al oriente con Patixlan (Rabinal).

### **Comunicación:**

Existe una vía de comunicación hacia Xococ, que va de la cabecera municipal de Rabinal a través de una carretera de terracería transitable pero con mayor dificultad para la época lluviosa por el mal estado en la cual se encuentra la misma. En la actualidad existe sistema de transporte de microbuses y picops que van de la comunidad a la cabecera y viceversa.

### **Población:**

Según el XI Censo Nacional de Población y VI de Habitación (censo 2002) del INE, da cuenta que en el municipio de Rabinal habitan un total de 31,168 personas divididas de la siguiente manera: 14,634 hombres y 16,534 mujeres, de estas personas 9,446 viven en el área urbana y 21,722 en el área rural.

---

<sup>62</sup> Toponimias Maya Achi. Academia de Lenguas Mayas de Guatemala. 2001. Pág. 83

En el caso de la población de Xococ el total de habitantes es de 2,499, de los cuales 1221 son hombres y 1278 mujeres para el año 2008, según datos proporcionados por el Centro de Salud de Rabinal, Baja Verapaz. La distribución por edades es la siguiente:

Menos de 28		29 a menor 1 año		1 a 2 años		2 a 5 años		5 a 15 años		15 a 20 años		20 a 30 años		30 a 35 años		55 a 65 años		65 a más	
M	F	M	F	M	F	M	F	M	F	M	F	M	F	M	F	M	F	M	F
18	25	44	21	30	35	71	95	340	298	114	156	196	206	172	184	158	174	78	84

1221 Hombres
1278 Mujeres
2499 TOTAL

*Fuente: Centro de Salud, Rabinal, Baja Verapaz. Año 2008.*

### **Estructura doméstica de la comunidad de Xococ:**

A partir de la observación durante la etapa de campo en esta comunidad se visualizó una regla de filiación cognaticia, en donde se establecen cualquiera de los deberes, derechos y privilegios tanto masculinos como femeninos.

En el ámbito de la esfera doméstica de las familias que viven y permanecen en dicha comunidad se clasifica como familias nucleares, constituidas por marido, esposa e hijos y en donde las funciones identificadas son: la relación sexual, la reproducción, la educación (endoculturación) y la subsistencia. En la familia nuclear se invisibiliza a la mujer por los diferentes papeles que juega el de madre, reproductora (diferencias anatómicas fisiológicas) y trabajos domésticos (división sexual del trabajo) que hace más eficiente la subsistencia. Otro aspecto a rescatar (no es constante) es que existe mínimamente instituciones domésticas no nucleares en donde la madre está presente y el padre ausente por diferentes motivos, muerte, migración o formación de otra familia.

Si se parte de lo particular a lo general podemos observar que esta característica de la esfera doméstica prevalece tanto en Xococ como en todas las comunidades de Rabinal. En cuanto a los miembros de la familia varía según la misma que va desde los esposos y dos hijos, y

de 4, 6, 8 hijos. Una característica que prevalece en las familias de Xococ es que los hijos al momento de contraer matrimonio no se instalan en la casa de sus padres, sino como ya es costumbre dar la herencia perteneciente a terrenos para el cultivo y para construir su vivienda; la herencia en este sentido es un elemento que concede el alejamiento con sus padres para iniciar a formar su propio hogar.

Según Bastos (2000), las fases del ciclo doméstico de las unidades familiares se pueden categorizar en cuatro: la procreación: *desde la unión hasta que el hijo mayor alcanza los diez años*, crecimiento: *desde que el hijo mayor tiene diez años hasta que cumple los dieciocho*, madurez: *el hijo mayor ha cumplido los dieciocho años pero aún permanece en el hogar* y *desintegración: cuando algún hijo abandona el hogar para formar el suyo propio*. En este sentido el ciclo doméstico de las unidades familiares es repetitivo con cada generación por lo que no tiende a paralizar el mismo exceptuando cuando no hay una continuación del linaje.

### **Los roles familiares en la comunidad:**

Como se mencionara en el inicio de este apartado, las funciones de cada miembro del hogar están definidas por medio de sus roles de género en cuanto a la relación sexual y la reproducción, la educación y la subsistencia, aunque en este último la mujer también contribuye o aporta al sustento familiar.

Aunado a la distribución de las funciones en el hogar como medio de subsistencia de la unidad familiar giran alrededor de la producción de los granos básicos, es decir el maíz fríjol, maní, tomate y cebollas; aunque desde que se inicia la roza y quema para la siembra del maíz es tarea exclusiva del hombre con ayuda de sus hijos varones, la mujer provee de la elaboración de los alimentos para consumo durante las jornadas de trabajo.

En cuanto al rol femenino, el patio doméstico (cuido de animales e patio como gallinas, pollos, patos, etc.) es responsabilidad de la mujer y de las hijas mujeres, estos animales

pueden ser vendidos en el mercado de la localidad o en la plaza del casco urbano, lo que contribuye al sustento familiar.

Desde el punto de vista de los roles reproductivos que es considerado exclusivo para las mujeres, los hombres no siempre quedan aislados y poder involucrarse a algunas funciones que culturalmente están fijados para las mujeres, aunque apoyan de alguna manera en el cuidado y educación de los hijos hasta algunas actividades dentro del hogar se puede ver en un caso concreto un día de trabajo de campo: *un hombre como a eso de las cuatro o cinco de la tarde estaba sentado en el patio de su casa zurciendo (este en un lenguaje muy coloquial) un par de calcetines, igualmente podría ser una camisa o un pantalón*; esto podría ser muy significativo y podría darnos la otra cara de la moneda y que no todas las funciones dadas a la mujer culturalmente pueden ser desarrolladas por ellas.

### **Actividades de subsistencia:**

Como se ha venido expresando precedentemente, las actividades de subsistencia para esta comunidad no son ajenas a las que se desarrollan en el resto del municipio y a un nivel generalizado de las comunidades a nivel nacional. Dentro de las actividades de subsistencia entre las unidades familiares se puede encontrar diversas fuentes que puedan generar el agenciarse de recursos económicos para "mantener" a la familia que va desde la agricultura de subsistencia (siembra de maíz, fríjol), la crianza de animales, algunas artesanías, así como la migración hacia la costa sur para fechas de corte ya sea de caña, café y algodón por lo menos una vez al año; también hay otro tipo de migración hacia la ciudad capital "*para trabajar en maquilas y están sujetos a las influencias de la cultura deterior suburbana, lo que ha agrandado la fractura generacional*" y hacia EEUU en mayor medida por los hombres jóvenes, quien en busca de un "futuro mejor" y por no existir fuentes de trabajo en sus comunidades o tener tierras infértiles y escasez de agua para el riego de las mismas, se ven obligados a separarse ya sea parcial o totalmente de sus familias con el fin y en busca de una vida mejor.

En este apartado sobre la estructura doméstica familiar, no varió significativamente en los tres períodos investigados como lo veremos en los siguientes capítulos, sólo habrá que hacer la salvedad de un elemento importante en cuanto a las actividades de subsistencia para esta comunidad y es el factor que como se verá más adelante las jornadas de trabajo en el campo de 8 horas promedio tuvieron que ser acortadas esto con el objetivo de ayudar al ejercito a cuidar a su comunidad. Otro elemento importante de rescatar en este párrafo es el rol de la mujer en cuanto a los períodos estudiados, en donde habría que ver a las mujeres que quedaron viudas en esta comunidad y que para este caso las estrategias de sobrevivencia, la recomposición de las unidades domésticas, así como los cambios y permanencias en los roles son distintos ya que en cuanto a las estrategias de sobrevivencia sufren cambios drásticos.

### **El Idioma:**

Xococ es una comunidad donde prevalecen algunos aspectos culturales como el idioma, elemento que con el tiempo se ha venido transformado.

Aunque la mayoría de sus habitantes son maya hablantes, hablan el castellano como segundo idioma. Un elemento importante a mencionar es que aproximadamente a inicios de los años noventas muchos padres se vieron obligados a hablarles a sus hijos en castellano, debido a la discriminación de la cual eran objeto en las escuelas de parte de los maestros quienes solamente dominaban el castellano, por lo que los niños y niñas se vieron obligados a incluirlo como una nueva forma de comunicación tanto en la escuela como en sus hogares.

Es importante mencionar que los jóvenes que seguían sus estudios a nivel básico y diversificado en el casco urbano de Rabinal tenían que dominar el mismo ya que las clases se impartían en ese idioma, debido a la presencia de estudiantes ladinos y maestros que no dominaban el idioma Achí. Hoy en día es frecuente observar que la comunicación a lo interno de la familia se da en castellano o bien ha variado ya que también se puede escuchar diálogos donde se emplea tanto el castellano como el idioma materno. Hay un arraigo del idioma de parte de los ancianos y ancianas ya que son los únicos que aun hablan el Achí.

## **La Vestimenta:**

La vestimenta es un elemento identitario que ha sufrido cambios o transformaciones en todo el país, el caso de Xococ no es la excepción. Hace muchos años era frecuente observar en su mayoría a las mujeres utilizar su traje que consistía en un corte de color rojo, güipil con fondo negro y líneas horizontales amarillas, faja de colores y caites de hule. En menor grado el traje de los hombres era utilizado ya que eran los ancianos quienes tenían arraigado su uso y que consistía en calzoncillo de color blanco, camisa blanca y caites de llanta de tractor.

En ocasiones importantes como por ejemplo un casamiento o la celebración de una cofradía las mujeres utilizaban el traje ceremonial que consiste en un güipil de fondo blanco y bordado de color rojo que llegaba debajo de la cintura de las mujeres el corte y los caites sigue siendo los mismos, se utilizaban algunos accesorio como el chachal (conjunto de monedas de plata de los años de 1750-1850 en pesos, cuartillos o níquel) y un tapado de color blanco elaborado de encaje. Hoy en día el uso de este traje ceremonial es visto en las mujeres o Chuchuxeel<sup>63</sup> que están involucradas o encargadas de las cofradías y que lo utilizan cuando la celebran.

Para estos tiempos todo ha cambiado, son pocas las mujeres que utilizan la vestimenta tradicional ya que han incorporado trajes de otros municipios de Guatemala, además los costos de los mismos pueden llegar a alcanzar un valor significativo, costos que se hacen imposibles de cubrir, por lo que han adoptado otras formas de vestir al estilo “occidental” o de la llamada ropa americana que son de costo bajo y al que pueden tener mayor acceso. Otro factor que ha influido en estos cambios son también los medios de comunicación que imponen nuevas modas en los jóvenes y que hacen que ellos los vayan adoptando.

---

<sup>63</sup> Mujeres encargadas directas de la organización de la logística de la cofradía.



### **Estructuras físicas de las viviendas:**

Las estructuras de las primeras casas según nos cuentan eran de horcones, bajareque y palma, conforme fue pasando el tiempo se mejoró la técnica de construcción de las mismas, logrando la construcción de casas de adobe "*recuerdo que la primer casa de adobe era de Luis Lajuj, después de Manuel Sis, y Sebastián Cuxum*".<sup>64</sup>

Con el tiempo las estructuras de las viviendas han variado o mejorado hoy en día se observa que las casas son hechas de blocks y de terraza. Estas nuevas construcciones se deben al factor migración ya que muchos jóvenes se han ido a trabajar a los Estados Unidos lo que ha permitido "mejorar" tanto la calidad de vida de sus familias como el mejoramiento en las estructuras físicas de las viviendas. Se observa también una influencia un poco citadina en la comunidad en las construcciones más recientes.

### **Servicios:**

Xococ cuenta con servicios básicos de agua, letrización y energía eléctrica. Sobre el agua, todas las casas de la comunidad cuentan con el servicio de agua entubada no potable y que llega a todas las familias que residen en la misma (se cuenta con un chorro por familia). En la actualidad no se cuenta con ningún tipo de drenajes, en la mayoría de los hogares se utilizan letrinas o pozos ciegos.

A partir del año de 1986 Xococ fue una de las primeras comunidades en tener el servicio de energía eléctrica esto como una forma de pago del ejército hacia la comunidad por el apoyo directo que dieron hacia este grupo. Esta comunidad fue la primera comunidad de Rabinal en gozar de este beneficio.

### **Educación:**

En cuanto a la educación hay dos escuelas y un instituto que atienden a la diversidad de la población estudiantil. Se cuenta con una escuela parvularia que atiende a niños de cuatro a

---

<sup>64</sup> Entrevista a informante clave 01. Xococ, Rabinal, Baja Verapaz. 06.06.2006.

seis años, una escuela primaria<sup>65</sup> que atiende en jornada doble (matutino y vespertino) debido a la demanda de estudiantes e imparte clases en los grados de primero a sexto y un instituto de telesecundaria que imparte los niveles básicos. Aun no se cuenta con nivel diversificado en la comunidad solamente en el casco urbano, motivo por el cual los jóvenes se movilizan hacia ese lugar.

### **Presencia Institucional:**

Se cuenta con la presencia de varias organizaciones de gobierno e instituciones no gubernamentales. Dentro de las primeras (OG's): educación formal la presencia del Ministerio de Educación es indiscutible ya que tiene a su cargo la responsabilidad de las escuelas de pre-primaria, primaria y el instituto de telesecundaria, que a su vez coordinan con las juntas escolares de educación y que han sido organizadas e integradas por los mismos padres de familias.

Se cuenta con un puesto de salud tipo B para atender a la población, a cargo de un medico ambulatorio y un enfermero (a) quienes asisten una vez por mes al puesto de salud. Aunado a lo anterior se tiene conocimiento que hay una prestadora de servicios con sede en Rabinal que cubre esta área geográfica siendo FUNDAMENO –Fundación Menonita-, quienes apoyan con peso y talla de niños y proporcionan alimentos a los madres de los niños para recuperar su peso.

Las organizaciones no gubernamentales ONG' s con presencia en la región son pocas actualmente, se puede mencionar al Proyecto Reconciliación que brinda acompañamiento y asesoría a líderes de los COCODES en cuanto a gestión de proyectos comunitarios, al INAB, Caritas, Plan Internacional, Share, Proyecto Flor del Naranja y el Centro de Integración Familiar –CIF- quien tuvo presencia hace varios años en donde desarrollaron varios proyectos productivos, además se tiene conocimiento que aunque no hay presencia de muchas organizaciones localmente los diferentes miembros de comités se movilizan hacia el casco urbano para solicitar diversos proyectos.

---

65 Esta escuela inicio funciones años después de asentada la comunidad, siendo la primera maestra de la escuela María Luisa. Según cuenta los habitantes que la enseñanza de tiempos pasados se caracterizaba por que era medio día de clases y el otro medio día enseñaban a sus alumnos un oficio ya fuera el hacer petates o terciar pitas de maguey.

En cuanto a las formas locales de justicia o derecho consuetudinario, en la actualidad son los alcaldes auxiliares los que tienen esta función, pero si no se puede llegar a un consenso sobre los problemas, se designa para que se pase el caso al juzgado de paz en Rabinal.

### **Religiosidad:**

En el aspecto religioso Xococ ha jugado un papel importante en Rabinal, hace muchos años en las cofradías los qajawxeles<sup>66</sup> (actuales y pasados) siempre ejercieron una influencia decisiva en la elección de los alcaldes, es decir que estuvieron vinculadas al poder local (alcaldía indígena), a la par del alcalde municipal que siempre era ladino, estaba su corporación municipal que funcionaba con poder indígena en la que se incluían a los síndicos, regidores, mayores y alcaldes auxiliares, esto poco a poco se ha ido perdiendo ya que en la actualidad se rigen de otra manera ya que no se le da la relevancia que anteriormente tenían las cofradías.

En el pasado Xococ, conto con 17 principales dentro de la iglesia católica, lo que ha significado la toma de decisión en cuanto a los temas relacionados a la misma. Durante muchos años esta comunidad ha podido rendir celebraciones a varios santos –imágenes-, de las cuales se puede mencionar la Virgen del Carmen, La Cruz, La Virgen María del Pilar, El Santísimo, San Pablo, La Virgen del Rosario, La Virgen de la Natividad, El Niño Dios, San Sebastián.

Posterior al auge de la violencia política en Rabinal, la presencia de sectas evangélicas fundamentalistas como Pentecostal y Evangelio Completo se hicieron evidentes, lo que ocasionaría divisionismo en las comunidades ya que se negaba la memoria colectiva.

En estos tiempos aun se sigue teniendo presencia de estas dos iglesias tanto en la comunidad de Xococ, como en otras comunidades de Rabinal, quienes siguen negando la memoria colectiva, dirigiendo su discurso a un renacimiento espiritual y una paz interna.

---

<sup>66</sup> También llamado mayordomo, quien es el encargo de la cofradía

### **Organización Comunitaria:**

En cuanto a la organización comunitaria la mayoría de los hombres son quienes están organizados e integrados en algún comité local lo que ha permitido obtener beneficios de varias organizaciones que tienen presencia en la región.

En la actualidad están organizados en varios comités como el comité pro-tierra, mejoramiento de agua, mejoramiento de carretera, salud y educación con las juntas escolares, aunque muy recientemente se organizó el comité de víctimas y de mujeres. Muchos de estos comités reciben asesoría de organizaciones no gubernamental y gubernamentales para desarrollar proyectos, siendo los mismos miembros de los comités quienes se movilizan para gestionarlos. Así mismo se cuenta con una representatividad en los COCODES.

En cuanto a la estructura municipal, es decir los alcaldes auxiliares, son electos cada año por la comunidad. Se tiene conocimiento en cuanto al poder político que Xococ ha integrado corporaciones municipales (alcaldías indígenas), ocupando cargos de Alcaldes los señores Manuel Gómez, Mateo Lajuj, Tiburcio Xitumul y Carlos Chen.

## CAPITULO IV

### Las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, Rabinal, Baja Verapaz a partir de los acontecimientos de 1980

Como refiere el primer capítulo donde anteceden elementos importantes de la comunidad de Xococ en Baja Verapaz, sobre la posición y situación de la comunidad en cuanto al nivel de militarización y obediencia ante el ejército se podría visualizar o pensar cómo fueron dándose las relaciones sociales tanto a lo interno como a lo externo de la misma. Aunque al principio quería pensar que se dieron cambios bruscos tanto a nivel social como cultural, no fue sino hasta el momento de las conversaciones y diálogos con los sujetos (as) entrevistadas que fui entendiendo en que dinámica se fue moviendo la mayoría de la población de Xococ y como el ejército aprovechándose de muchos elementos y dentro de éstos el nivel organizativo que la comunidad había alcanzado para esos años vieron a Xococ como a sus mejores aliados introduciéndose inteligentemente con el supuesto de “combatir la contrainsurgencia”.

En este aspecto me inquietaba el saber porqué algunos miembros de la comunidad aunque si bien no estaban de acuerdo con apoyar al ejército poco a poco se fueron involucrando, en ese sentido, cabe recalcar un hecho importante y fue la manipulación ejercida por parte del ejército hacia los jóvenes que se insertaron voluntariamente a sus filas y quienes al volver a sus hogares luego de haber prestado servicio militar y por el estatus alcanzado dentro de la comunidad y a lo interno de la familia sucedía algo importante y es el hecho de que a partir de la doctrina militarizada implantada dentro del tiempo que estuvieron en servicio, éstos llevaron de regreso a sus hogares, aquellas órdenes que establecían: *“que se estaba o no con ellos”* y *“ las órdenes no se discuten solamente se cumplen”*

Es importante también tomar en cuenta que frente a momentos de tensión como los que se vivieron en el caso específico de Xococ no les quedaba otra opción que unirse y apoyar al ejército o de lo contrario eran acusados de subversivos lo que significaba una muerte segura y el peligro constante de que las familias fueran perseguidas, pero no solamente estos elementos fueron limitantes en el caso de Xococ, sino que a cambio de este apoyo esta comunidad recibió algunos beneficios.

El primero, y que no puede pasar por alto, fue el poder y autoridad que ejerció Xococ ante las demás comunidades, tomando en cuenta otros factores como el carácter aguerrido de la mayoría de los hombres, la temerosidad con que se les conocía e identificaba en las comunidades de Rabinal y el papel histórico que había jugado con anterioridad algunos de sus hombres al haber ejercido cargos de control.<sup>67</sup>

En segundo lugar se puede mencionar la introducción de la energía eléctrica, lo que permitió que el ejército implementara estrategias militares desde Xococ lo que a su vez influyó en la construcción en el imaginario de la población, la idea de que era una comunidad capaz de ejercer poder, en contraposición a las otras aldeas, esta situación incide en lo social pues cada individuo tiene la idea de ser un pueblo diferente en el estatus social, ya que ante los ojos de los residentes de las comunidades y del casco urbano por ser la primera comunidad en ser dotada del servicio de energía eléctrica para lo cual en este aspecto jugó un papel determinante el ejército.

Partiendo de estos elementos, en esta tesis, fue importante establecer y analizar las relaciones sociales y cuáles fueron las variables de cambios producto del apoyo directo que los pobladores dieron al ejército y como consecuencia de los acontecimientos que se dieron durante la violencia política.

En este sentido, las entrevistas realizadas in situ, sirvieron para constatar que las variables de cambios en las relaciones sociales que afectaron la dinámica de relacionamiento en la comunidad y en la familia, se refieren a transformaciones en cuanto a su cotidianidad, a prácticas religiosas y a conflictos de tierras, tal como lo comentó el siguiente informante:

*“Antes son católicos, se reúnen para hacer misas, pedirle gracias a Dios, la bendición del agua, para que hayan cosechas, para que haya milpa, para que haya frijol, para que haya otra clase*

---

<sup>67</sup> Véase capítulo II: Antecedentes históricos, en donde se hace referencia a los cargos de control ejercidos durante el tiempo de Ubico en la construcción de la carretera.

*siembra, manía, porque ese es el trabajo de la gente, de la comunidad, porque allá como dice la palabra, trabaja la gente, se va al cerro a cultivar tierra para sembrar frijol, eso es antes”.*<sup>68</sup>

*“Antes todo era tranquilo, después de eso, hay gente pues que es por terreno comunal del cerro, el terreno de la virgen del Pilar. Están peleando gente, hay enojos, cuando compraron ese terreno de la Virgen del Pilar, Ellos son los que están peleando ahora”*

*“Lo que pasa es que se separaron mucho, pero so de la otra religión. Eso sí están separados no, ya no unidos. Se celebra la misa allá o sea ellos habla en contra de esas cosas, eso ya después de la violencia”.*<sup>69</sup>

Sin embargo, estas problemáticas no fueron motivos suficientes para marcar de manera significativa cambios bruscos, aunque se sabe que de alguna manera produjeron inconvenientes, pero que con el devenir se fueron solucionando.

Cabe mencionar que en las entrevistas fueron surgiendo categorías relacionadas con los valores culturales y religiosos propios de los de Xococ, tales como, el actuar corporativamente y la identidad comunitaria.

En la cultura maya existen valores que son transmitidos de generación en generación a los hijos e hijas por medio de la oralidad y que evidencian que es posible poder vivir y convivir de una manera armoniosa con las personas que nos rodean y con la naturaleza en actitudes de compartir, de unidad, de solidaridad, de compañerismo, el actuar corporativamente y por lo tanto la identidad del grupo, elementos que en la mayoría de los casos en las comunidades aún persisten.

En el caso de la comunidad de Xococ, y teniendo en cuenta que fue una zona en conflicto que apoyó al ejército, a priori, es fácil pensar que era imposible que se practicaran estos valores, sin embargo, se deduce que si bien es cierto que no se pudieron practicar de la misma manera, existía de parte de la persona esa necesidad de rescatarlos a pesar de los

---

<sup>68</sup>Entrevista a informante clave 03. Rabinal, Baja Verapaz. 06.06.2006.

<sup>69</sup>Entrevista a informante clave 03. Rabinal, Baja Verapaz. 06.06.2006.

momentos de tensión que pudieran haberles afectado, como lo afirma una de los informantes:

*“Los valores.....como lo que nos enseñaron nuestros padres y nuestras madres. Lo que nos enseñaron a nosotros vamos a enseñar a nuestra familia. Lo que nos enseñó fue la educación y respetar a cada uno de los grandes y menores familias, vecinos, viviendas y todo esto que es, el respeto, la disciplina que haya ley, la ley de nuestro padres... es lo que nos cuidan, lo que nos mantenga, lo que nos enseñan a luchar la vida, principiar como podemos vivir es lo más... enseñanza que nos dio nuestros padres. Lo que me enseñó mi padre y mi madre es lo que les enseñó a mis hijos, también. Porque si nosotros padres y madres enseñamos lo mal a nuestros hijos los hijos mismos llevan el mal. En cambio lo que nos enseñó nuestro padre y madre es nosotros mismos tenemos que enseñar a los hijos educar, vivir, trabajar, luchar en la vida.”<sup>70</sup>*

Tanto mujeres como hombres, buscan pertenecer e identificarse social o colectivamente con los otros, con el fin de alcanzar su bienestar, de esta manera, se construyen valores que permiten no solo la connivencia, sino que el apoyo social para sobrevivir. En relación a estas acciones, Carlos Madariaga Orozco dice:

*“El ser humano tiende naturalmente a buscar la compañía de otros semejantes, reviste especial importancia para la salud, el ajuste y el bienestar del hombre, lo cual constituye un tipo de apoyo social que se inicia desde el momento en que éste nace y continúa manifestándose durante toda su vida”.<sup>71</sup>*

En el caso de la comunidad de Xococ y tomando en cuenta la situación de guerra de los 80s, podría decirse que la población se adaptó a lo que la psicología social llama entorno tensionantes. Por esas razones, se comprende y haciendo una comparación de Xococ, en la dictadura del general Jorge Ubico apoyara al gobierno, luego apoyara significativamente al CUC y posteriormente se inclinan hacia el apoyo directo al ejército.

---

<sup>70</sup> Entrevista informante clave 02. Rabinal, Baja Verapaz, 07.06.2006

<sup>71</sup> Redes sociales, infancia, familia y comunidad. Madariaga Orozco, Camino; Abello Llanos, Raimundo y Sierra García, Omar. Barranquilla: Universidad del Norte, 2003. (Pág. 01)



Esta situación dual o acomodaticia de los de Xococ, puede entenderse desde la perspectiva de encontrarse o estar situados en entornos tensionantes, ya que en estos momentos *las personas buscan apoyo mutuo cuando se encuentran en las mismas situaciones de tensión, estableciendo así un proceso de comparación social en virtud de la cual obtienen información acerca de las circunstancias compartidas, lo que permite reducir ostensiblemente la incertidumbre y la ansiedad con respecto a las mismas*".<sup>72</sup>

En el caso concreto de Xococ, la información recabada en diálogos con líderes e informantes de organizaciones dan cuenta de que las relaciones sociales no fueron afectadas significativamente, sin embargo hay 3 elementos de cambios o variaciones vinculadas con sus relaciones sociales siendo: el factor religioso, el problema de la tierra y la disminución de la jornada laboral de trabajo en sus tierras que era de 8 horas diarias -lo cual se tratará más adelante-.

Si se toma en cuenta que los seres humanos entablan relaciones sociales complejas con otras y otros, entendemos por qué las dinámicas sociales resultan complicadas en ciertas circunstancias y momentos específicos de la vida de cada ser humano, en ese sentido, lo que hoy puede resultar beneficioso, en el futuro puede ser todo lo contrario.

En varias ocasiones en el trabajo de campo se escucharon testimonios de personas que cuentan sobre los efectos negativos que causó la violencia política en su comunidad, la agresión a la que fue sometida, las múltiples muertes de familiares que el ejército causó por su política contrainsurgente, la desunión, la destrucción comunitaria, la desconfianza, las enemistades de víctimas a victimarios, el dejar de hablarse con sus vecinos, en fin hablamos de la ruptura del tejido social, pero además, hablamos de como esta ruptura social también afectó parcialmente a Xococ.

Por ser este es un caso "paradigmático", se tiende a pensar que por el apoyo directo que dio al ejército no sucedería nada, pero de alguna manera vino a alterar patrones de conducta cotidiana heredados de sus antepasados aunque en esos momentos las personas que estaban bajo el dominio y control social del ejército no se diera cuenta y que fue visualizado quizás muchos años después, como lo dice el siguiente informante:

---

<sup>72</sup> Op. Cit.

*“Yo considero que como tienen la necesidad de convivir y compartir una tierra y una comunidad yo pienso que ellos necesariamente tienen que llevarse bien, entonces yo creo que eso lo han entendido bastante bien”<sup>73</sup>*

Durante la etapa de campo y a partir de la información recabada se fue visualizando la particularidad de este caso, puesto que estaba frente a una dinámica impuesta por el ejército, en donde el poder de dominación tenía como bases fundamentales el nivel organizativo, los servicios y posteriormente la articulación de las patrullas de autodefensa civil, esta última, con el objetivo de cuidar a la comunidad del “enemigo”, es decir: de la guerrilla.

Muchas de estas personas fueron engañadas con ese discurso a tal punto de matarse entre “hermanos”. Como dicen los informantes, *“se sabe por varios acontecimientos puntuales que la población de Xococ fue utilizada por del ejército con el objetivo de dar muerte a muchas personas de comunidades cercanas, como la comunidad de Río Negro”<sup>74</sup>*.

*“Está claro... el ejército fue muy inteligente, vio, analizó el grado de cohesión de las comunidades y el grado de poder de las comunidades y vio que la comunidad de Xococ era una comunidad preferente en el orden político local de Rabinal”<sup>75</sup>*.

Ante los ojos de propios y extraños Xococ ha sobrepasado muchos puntos de vista. Lo anterior nos da la pauta para entender que los miembros de esta comunidad mantendrían el patrón de relacionamiento estable a pesar de los momentos de tensión que en ella se pudieron vivir, conjuntamente con el apropiarse del discurso que fue manejado, impuesto y transmitido por el ejército en ese entonces.

*...”Existe un cierto grado de confianza, de solidaridad intracomunitaria, yo siento que en el Rabinalero hay una mezcla entre individuo y colectivo comunidad..... si se mantenía unida, porque había gente con mucho poder, claro detrás del poder de los civiles estaban todos los paramilitares, estaba el ejército, que puso ahí su almohada para descansar, entonces lógicamente por miedo, por temor toda la comunidad se unía, yo estoy seguro que no toda la comunidad estaba de acuerdo”<sup>76</sup>*.

---

<sup>73</sup> Informante de organización 01. Rabinal, Baja Verapaz. 08.06.2006.

<sup>74</sup> Informante de organización 01. Rabinal, Baja Verapaz. 08.06.2006.

<sup>75</sup> Informante de organización 05. Rabinal, Baja Verapaz. 08.06.2006.

<sup>76</sup> *Ibíd.*

Para ejemplificar de una mejor manera lo que se ha venido describiendo y analizando a continuación se presenta una serie de cuadro y su respectivo análisis, en el cual se manifiestan las relaciones sociales en los períodos estudiados:

**Cuadro No. 01**  
**Análisis comparativo de los Valores Sociales**

<b>Categorías de Análisis</b>	<b>Antes (1970-1980)</b>	<b>Durante (1980-1983)</b>	<b>Después (1984-1996)</b>	<b>Post-guerra (1996-2004)</b>
<b>Valores sociales: unidad, solidaridad, confianza</b>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- A partir de patrones heredados de los antepasados, los habitantes de la comunidad practican los valores sociales dentro de la familia, así mismo su práctica constante con los demás miembros de la comunidad.</li> <li>- Realizaban trabajos en equipos (vecinos-conocidos). Se daba en la mayoría de los casos cuando algún miembro de la comunidad sembraba y se apoyaban con otras personas siendo la forma de pago parte de la siembra.</li> <li>- Al momento de que alguna persona tuviera algún padecimiento o enfermedad se brinda apoyo.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- A partir de la doctrina militarizada se disminuyó la práctica de estos valores, aunque los residentes tenían la necesidad de su continuación éstos se relegaron a un segundo plano en lo que respecta a sus propios vecinos y la familia.</li> <li>- Viéndolo externamente sucedía otra acción ya que a partir de la ideología implantada por el ejército y partiendo de que algunas comunidades circunvecinas proporcionaban el apoyo a la guerrilla, los hombres de Xococ se olvidaron de esos valores ya que tenían que matar al enemigo.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Dentro de la población hay una necesidad de rescatar plenamente los valores sociales por la necesidad de mantener una buena convivencia con el otro.</li> <li>- A pesar de la estigmatización que se les tenía a los de Xococ por el apoyo directo al ejército, la comunidad intenta rescatar aquellas relaciones que se fueron deteriorando con las comunidades circunvecinas.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>-En alguna medida, la firma de los acuerdos de paz permitió una mejor práctica de los valores sociales tanto en la comunidad y en la familia como a lo externo, permitiendo un relacionamiento más estrecho y una mejor comunicación, retomando los intercambios de mercadería y compra y venta de productos.</li> <li>-Para el 2004, son las personas mayores que insisten en rescatar y practicar esos valores sociales ya que debido a la influencia de los medios de comunicación los jóvenes muestran otro tipo de intereses dejando de lado estas prácticas sociales.</li> </ul>

*Fuente: elaboración propia, 2009.*

Los Valores sociales y culturales en la sociedad guatemalteca, partiendo de los patrones heredados de los antepasados han sido un pilar fundamental en los grupos étnicos, aunque si bien es cierto, dichos valores se fueron deteriorando aún más para los años de 1980 a 1982 período durante el cual la violencia política en Guatemala estaba alcanzado sus niveles más altos.

En este sentido partamos de los valores sociales en la comunidad de Xococ. Durante el primer período de estudio, la unidad, la solidaridad y la confianza fueron puntos centrales dentro de la convivencia y buen relacionamiento entre las personas, se veía la importancia de trabajar en equipo independientemente si se estaba o no con la familia, los lazos de amistad permitían en gran medida obtener un apoyo cuando éste fuera solicitado por ejemplo el hecho de ir a sembrar al terreno una cuerda de maíz, el apoyo de las personas nunca se hacía esperar y lo que sobraban eran hombres para trabajar en la tierra a cambio de esto se pagaba con una parte de lo que se cosechaba lo que serviría para la alimentación dentro de la familia.

En otro ejemplo podemos citar también que cuando alguna persona tuviera algún padecimiento se prestaba ayuda es decir en el cuidado de la o las personas enfermas no solamente en el cuidado en sí, sino, en mantener limpio el lugar donde permanecía el enfermo, velar por su alimentación y aseo diario, trabajo que directamente era función de las mujeres.

En este sentido las normas sociales establecidas permitían una ayuda y cooperación mutua entre las personas, aunque no se puede idealizar y generalizar, ya que sabemos que las sociedades son muy complejas y aunque también se sabe que la existencia de afinidades permitía esta cooperación mutua.

Dentro del período siguiente y como se visualiza en el cuadro esta práctica constante de los valores sociales fue en detrimento esto obedece a varios elementos: el primero y que va ser repetido tanto en los valores sociales y culturales es el hecho del nivel de militarización que alcanzó esta comunidad. Si bien es cierto cuando el ejército toma control de la situación y de los miembros de la comunidad, completamente variaban las actividades cotidianas lo que conlleva a la disminución de la práctica de estos valores.

Partiendo de la ideología implantada por el ejército algunas comunidades circunvecinas como Río Negro y Buena Vista, pero en mayor grado la primera, completamente cortan

relaciones existentes, debido al apoyo a la guerrilla (Río Negro) y al ejército (Xococ), es decir por la enemistad que se fue dando, debido a que los autores materiales de ejecuciones extrajudiciales y masacres que se dieron en la comunidad de Río Negro se fueron adjudicando a varios patrulleros civiles pertenecientes a la comunidad de Xococ, lo anterior acentuaría más esa pérdida de valores entre éstas comunidades.

Partiendo del poder y control cedido a los hombres de Xococ de parte del ejército de alguna manera éstos se aprovecharon para mantener con temor a las personas de poblados cercanos y con lema de eliminar al enemigo algunos hombres perdieron de vista estos valores sociales matándose entre hermanos.

Por otra parte teniendo como referencia que la comunidad de Río Negro mantendría el apoyo a la guerrilla veían a los de Xococ como a un enemigo potencial ya que estando organizada la comunidad en patrullas de autodefensa civil la zona militar con sede en Cobán, Alta Verapaz mandó la orden para dotar de armas a éstos hombres y que fueran utilizadas en tareas contrainsurgentes, una situación que evidenciaría más una inferioridad de parte de los de Río Negro al no poder defenderse de los otros y que vieran que las pocas relaciones de amistad, de compadrazgo, etc., quedaran cortadas definitivamente.

Para el siguiente período y luego de que la militarización se fue minimizando en la comunidad todavía quedaban residuos de una población controlada y manipulada por el ejército, pero también dentro de las personas había una necesidad de rescatar en la medida de lo posible aquellos valores sociales de la cual en algún momento se habían caracterizado, esto con el objetivo de “volver” y mantener aquellas normas de convivencia armoniosa con el otro.

En cuanto a la estigmatización con que se dio a conocer a la comunidad de Xococ por el apoyo directo al ejército, la población intenta rescatar aquellas relaciones que se fueron deteriorando con las comunidades circunvecinas. Para los años que van de 1984 a 1996, este rescate en cuanto a las relaciones sociales ha caminado lentamente ya que se no se puede dejar de lado la herida que produjeron a la comunidad de Río Negro las muertes de

hombres, mujeres, niños/as y ancianos y que los autores materiales fueran algunos comisionados militares de Xococ y que fueron utilizados por el ejército.

La existencia de un resentimiento hacia los otros aún se palpa y aunque si bien es cierto han tenido que enfrentarse a la situación de convivir entre ellos mismos, aún hoy en día recuerdan aquellos hechos violentos que cometieron algunas personas. Esa necesidad de interactuar hizo que para 1996 se fueran restableciendo las relaciones sociales. No se puede generalizar directamente a toda la población pero cabe en lo posible que las 2das. Generaciones (hijos de sobrevivientes) puedan tratar de nueva cuenta iniciar con un proceso de acercamiento que permita retomar sus relaciones.

Dentro del período de post-guerra (1996-2004) y posterior a la firma de los acuerdos de paz se posibilitó un espacio en primera instancia de diálogo y de conocer desde la historia no oficial es decir desde los sobrevivientes y victimarios la verdadera historia, esto con la intención de que a partir de la reflexión y análisis de los hechos y la experiencia de vida se comprendiera cual fue la posición de cada comunidad y el involucramiento de éstos en la violencia política.

Lo anterior se relaciona con que a partir de este conocimiento de la historia se pudiera crear mecanismos que permitieran, sino un relacionamiento exitoso entre las comunidades, que se provocara en ellos la intención de acercamiento y diálogo como una forma de rescatar esos valores que de alguna manera quedaron relegados a un segundo plano.

El interés del rescate de los valores sociales no puede generalizarse, si bien es cierto en estas sociedades modernas y que están en procesos adaptativos donde los jóvenes tienen influencias “occidentales” se van transformando y adaptando otras formas de vida por lo tanto otros valores sociales.

Ya para el 2004 insisten las personas mayores en rescatar y practicar esos valores ya que debido a la influencia de los medios de comunicación los jóvenes muestran otro tipo de intereses dejando de lado estas prácticas sociales. Otro motivo del porque no se continúan

con estas prácticas podría obedecer a otros factores como: la migración de algunas personas de la comunidad hacia la ciudad capital para desempeñarse en algún trabajo, la migración a la Costa Sur y la migración hacia Estados Unidos que como se dijo anteriormente adquieren otras costumbres y hábitos.

La cohesión existente en la misma comunidad, permitió que se afianzara sus lazos de relacionamiento y amistad por lo que el valor de comunidad y actuar corporativamente aún persiste, es decir valoran el trabajo comunitario sin ningún interés en particular.

**Cuadro No. 02**  
**Análisis comparativo de los Valores Culturales**

<b>Categorías de Análisis</b>	<b>Antes (1970-1980)</b>	<b>Durante (1980-1983)</b>	<b>Después (1984-1996)</b>	<b>Post-guerra (1996-2004)</b>
<b>Valores Culturales</b>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Hay una práctica constante de los valores culturales.</li> <li>- La espiritualidad juega un papel importante dentro de su cotidianidad ya que se le pide permiso a la tierra cuando hay siembras, corte de algún palo, se realizan ritos de iniciación para presentar a los niños ante el mundo, se agradece por la siembra.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Aunque no se dejaron de practicar los valores culturales hay una tendencia de relegarlos a un segundo plano ya que nuevamente está el factor de militarización que no permitía que realizaran ceremonias mayas en donde tuvieran presencia muchas personas de la comunidad.</li> <li>- También se tendía a pensar que eran ritos de satanismos las ceremonias mayas.</li> <li>- En contraposición dentro de los hogares se hacías pequeñas ceremonias o rogatorias que permitieron mantener de manera tangible esta práctica.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Respecto a la espiritualidad y partiendo de la acomodación de nuevas sectas religiosas en la comunidad las personas se inclinan en apoyar a estas últimas logrando para este fin una conversión, dejando de la lado la práctica de su espiritualidad.</li> <li>- Por otra parte estas prácticas espirituales las han utilizado como último mecanismo o recursos cuando se agravan problemas de salud, enfermedad y en el ámbito económico.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Aunque si bien es cierto se manifiestan algunos elementos de la espiritualidad no se puede generalizar que la mayoría de la población los practique esto debido a lo que mencionó en el apartado anterior sobre a la demanda de las denominaciones evangélicas que con el discurso los convencen para abandonar esas prácticas ancestrales ya que algunos las han satanizado.</li> </ul>

*Fuente: elaboración propia, 2009.*

En cuanto a los valores culturales durante el primer período hay una constante práctica de los mismos. Dentro de éstos valores la cosmovisión de vida y la espiritual ha jugado un papel determinante en el camino de cada ser humano en las comunidades del interior del país. Si bien es cierto las prácticas de estos valores se daban día a día dentro de la cotidianidad no solo en lo individual sino colectivamente.

La práctica de la espiritualidad y la cosmovisión de vida traían respeto, armonía y buena convivencia con el otro, además era evidente el respeto que por ejemplo se le tenía cuando se sembraba en la tierra y cuando se tenía que pedir para que esa siembra pudiera dar buenos frutos, en otro ejemplo, cuando se tenía que cortar un palo no se podía cortar en cualquier día, sino, había un día específico para hacerlo y de la misma manera que el anterior se pedía permiso.

Dentro de la cosmovisión de vida y las costumbres tampoco se podían escapar los ritos de iniciación cuando nacía un nuevo ser, ese agradecimiento esas formas propias de cada uno permitían estar en armonía y comunicación con su misma espiritualidad.

Para el siguiente período, aunque si bien no se dejaron de practicar estos valores culturales como se dijo, hay una tendencia a relegarlos a un segundo plano, esto debido al factor militarización como se ha venido mencionando consecuentemente. La militarización fue un factor determinante para sesgar esas prácticas ya que el realizar ritos o ceremonias implicaba la presencia de muchas personas de la comunidad lo que podría ser no bien visto por otras personas, además si tomáramos en cuenta que los hombres de la comunidad tenían que patrullar por lo menos cuatro horas diarias, su cotidianidad se vería afectada y por lo tanto la práctica de la espiritualidad.

En contraposición se tiene conocimiento si bien no se “permitían” estas prácticas de manera pública, dentro de algunos hogares se hacían pequeñas ceremonias o rogatorias que permitieron de alguna manera la práctica de esta espiritualidad.



A partir del 1984 a 1996, la espiritualidad como parte de esa cosmovisión de vida se dificulta más su práctica, esto debido a que se han ido implantando nuevas sectas evangélicas en la comunidad por lo que se inclinan por la práctica de ella dejando de lado la espiritualidad maya. Pero si bien es cierto han cambio de preferencia religiosa no se puede desligar completamente de la espiritualidad, ya que en varias ocasiones se ha escuchado que las prácticas espirituales las han utilizado como último mecanismo o recurso cuando se agravan problemas de salud, enfermedad y también en lo económico.

Lo que se describió en el párrafo anterior, se fue constatando durante la observación durante la etapa de campo. Esto significa que el auge que han tenido las denominaciones evangélica ha ido en crecimiento y la masiva afluencia de los creyentes se ha consolidado enormemente.

**Cuadro No. 03**  
**Análisis comparativo Estructura Social: Organización Comunitaria.**

<b>Categorías de Análisis</b>	<b>Antes (1970-1980)</b>	<b>Durante (1980-1983)</b>	<b>Después (1984-1996)</b>	<b>Post-guerra (1996-2004)</b>
<b><i>Estructura social: organización comunitaria</i></b>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Durante este período Xococ se enfrentaba con nuevos retos y dentro de estos el nivel organizativo que estaba alcanzando.</li> <li>- Dentro de miembros que integraban los comités locales había una conciencia de la organización, ya que, siempre miraban hacia el futuro y lo que sería de beneficio para ellos y para la comunidad.</li> <li>- Se empiezan a establecer y consolidar los comités locales, partiendo del</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- En consecuencia a la militarización si bien la gente nunca dejó de estar organizada los intereses radicaban mayormente en el apoyo al ejercito, aunque se tiene conocimiento que seguía esta organización comunitaria sus asambleas y reuniones disminuyeron ya que no había un tiempo prudente para poderse reunir.</li> <li>- A pesar de lo anterior los miembros de las organizaciones comunitarias continúan teniendo la perspectiva de</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- De nueva cuenta se retoma completamente la organización comunitaria, las personas gestionan nuevos proyectos teniendo en cuenta la facilidad y experiencia que tienen en elaborar proyectos y posteriormente solicitarlos.</li> <li>- Se conforman nuevos comités locales que tienen como objetivo mejorar la calidad de vida de la comunidad.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- La comunidad ha logrado fortalecer y afianzar su organización comunitaria</li> <li>- Tienen nuevas metas y objetivos que alcanzar como comités.</li> <li>- Se tiene el apoyo de organizaciones gubernamentales y no gubernamentales quienes ofrecen asesorías en el ámbito organizativo para gestionar nuevos proyectos.</li> <li>- Los diferentes comités locales están integrados en los COCODES para lo cual lo que ha posibilitado</li> </ul>

	propio interés de cada persona (ej. Interés para involucrarse en el comité de agua, de tierras, etc.) - Gestionan proyectos para la comunidad	trabajar comunitariamente		crear e instalar capacidades a este sector para que gestionen proyectos. - Hay nuevos surgimientos de comités (ej. Mujeres, viudas).
--	--	---------------------------	--	---

*Fuente: elaboración propia, 2009.*

El nivel de organización del cual ha venido gozando Xococ ha sido impresionante, si tomamos en cuenta que durante los años de 1970 a 1980 esta comunidad avanzaría en la conformación y consolidación de su organización comunitaria, ya existían varios comités locales quienes gestionaban con organizaciones gubernamentales y no gubernamentales proyectos productivos y de desarrollo.

Desde sus inicios existió el compromiso de sus integrantes en buscar beneficios tanto familiares como comunitarios, por lo que había que trabajar corporativamente, tomando en cuenta que los proyectos que se gestionen servirán para las generaciones futuras.

A parte de un interés colectivo, existía un interés individual de las personas en estar organizados, con la intención de buscar y lograr algunos cambios para la comunidad.

Durante 1980-1983 y a consecuencia de la militarización en la comunidad, las personas nunca dejaron de organizarse en comités aunque era mucho más complicado el tener que moverse de Xococ hacia el casco urbano de Rabinal para realizar solicitudes, existía esa posibilidad debido a la fidelidad y confianza que el ejército tenía hacia ellos y que de alguna manera podría utilizarse para obtener información de personas que estuvieran apoyando a la guerrilla.

Siguiendo con la militarización y relacionándola con la organización comunitaria, se tiene conocimiento que se tenían asambleas y reuniones como generalmente se hace cuando se está dentro de un comité local, pero además de ese interés de mantener la organización

también existía la necesidad de patrullar, por lo que las asambleas y reuniones se fueron minimizando. A pesar de lo anterior los integrantes de varios comités locales tenían el interés de seguir trabajando comunitariamente como lo había venido haciendo.

Después de 1984 a 1996 aunque si bien se sabe que estaban en un período post militar, se fue retomando la organización comunitaria. Hay nuevos intereses por conformar otros comités locales que permitan a lo comunidad alcanzar otros beneficios y mejorar la calidad de vida de sus habitantes, además si se toma en cuenta la experiencia en cuanto a la organización social que la mayoría de los hombres ha tenido en este aspecto en cuanto a la facilidad de gestionar proyectos.

En el período de post-guerra, la comunidad ha logrado fortalecer y afianzar su organización comunitaria, teniendo nuevas metas y objetivos<sup>77</sup> que alcanzar como comités locales. A partir de la conformación de los COCODES, la comunidad ha tenido la asesoría en el ámbito organizativo para continuar gestionando sus proyectos.

Se tiene conocimiento de nuevos comités que han ido surgiendo debido a un nuevo rol social que tienen las personas, aunque se están gestando por medio de las mujeres a partir de las necesidades que ellas han visualizado. En la actualidad la comunidad cuenta con 17 comités locales conformados.

La organización comunitaria en el caso de Xococ se ha visto como fuente de desarrollo y crecimiento de la misma, ya que se consolidan intereses comunes de las personas el cual tiene un valor social arraigado, lo que da como resultado su existencia y continuidad.

---

<sup>77</sup> Como un objetivo o meta puede mencionarse que la comunidad cuente mejores carreteras, servicios básicos y que se visualice como una comunidad en progreso.

**Cuadro No. 04**

**Análisis de cambios en las relaciones sociales. Factor Religioso:**

Categoría de Análisis	Antes (de 1980)	Durante (1980-1983)	Después (1984-2004)	Post-guerra (1996-2004)
<i>El factor religioso</i>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Entre 1970 y 1976 hubo una pugna entre cofrades y delegados de la palabra.</li> <li>- La mayoría de la población era creyente en la religión católica y debido al terremoto de 1976 y el papel asistencialista que jugó la iglesia evangélica, muchas personas empezaron a inclinarse por esta religión dejando por un lado la católica.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Debido al papel que jugó la iglesia católica en cuanto al apoyo hacia las personas que simpatizaban con la guerrilla. Muchas personas de la comunidad se vieron obligados a involucrarse a otras sectas religiosas siendo favorecida las evangélicas.</li> <li>- Se puede deducir que por el apoyo directo hacia el ejército la comunidad también buscó otros mecanismos de protección en las iglesias evangélica ya que éstas no apoyaban ni a la guerrilla ni al ejército.</li> <li>- La población se encuentra dividida entre católicos y evangélicos lo que permitirían que las relaciones sociales entre los creyentes de varias religiones empezaran a tener un mal relacionamiento.</li> <li>- Aunque no existían de manera formal una estructura (iglesia) de algunas sectas religiosas, lo que si existía eran personas que empezaban a hablar sobre esta otra religión y ya había un buen grupo de seguidores hacia la misma.</li> <li>- Se empieza a visibilizar el distanciamiento entre católicos y evangélicos.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Se tiene conocimiento que para los años entre 1985 y 1986 la religión evangélica tiene intenciones de consolidar las primeras sectas evangélicas siendo Pentecostal y Evangelio Completo.</li> <li>- La presencia de varias iglesias en la localidad hacen que muchas personas tengan preferencias por asistir a las mismas ya que la credibilidad de la iglesia católica se ha debilitado.</li> <li>- Posterior a la conversión de algunas personas de la comunidad, ellas mismas han visto un cambio hacia algunos vicios, algo que no sucedió en ningún momento cuando se profesaba la religión católica.</li> <li>- Se dificultó el relacionamiento entre católicos y evangélicos ya que hablaban mal de ellos mismos.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Se marca de manera significativa la presencia de las sectas religiosas en la comunidad y de las personas que asisten a escuchar el discurso</li> <li>- Se ha dejado de lado la etiqueta de que si son católicos y evangélicos y trabajan de manera conjunta</li> </ul>

*Fuente: elaboración propia, 2009.*

En lo que refiere al factor religioso dentro de la comunidad de Xococ han sucedido cambios importantes. Entre los años de 1970 y 1976 la constante pugna entre cofrades y delegados de la palabra era evidente, esta pugna radicaba en que los delegados de la palabra se guiaban por lo que decía la biblia y lo que querían era implantar eso en los cofrades quienes en ningún momento dejaron que se llevara a cabo ya que los cofrades no toman en cuenta lo que dice la biblia sino solamente los rituales de los santos.

La mayoría de la población era creyente en la religión católica y la práctica de la espiritualidad, pero debido al terremoto de 1976 y las precariedades que éste deja la población recibe ayuda de las iglesias evangélicas quienes proporcionan alimentos, ropa, abrigos y algunos materiales para la construcción que les apoyaran y poder sobrellevar esta situación motivo por el cual esta fue una de las primeras intenciones de la iglesia evangélica en entrar a estas comunidades.

A consecuencia de este fenómeno, la iglesia evangélica y las que se derivan de ella, jugaron un papel relevante, un papel "*asistencialista*". Mucha de su ayuda consistía en víveres, materiales para la reconstrucción de sus viviendas y ayuda espiritual, misma que fue bien recibida por miles de personas que lo habían perdido casi todo, esta actitud asistencialista contribuía que muchas personas que pertenecían a la religión católica pudieran inclinarse más a la religión evangélica.

Para los años de 1980-1983 el papel que jugó la iglesia católica fue determinante, en Rabinal ésta iglesia se caracterizó por apoyar a las personas que estaban involucradas con la guerrilla, por lo que muchas personas se vieron en la obligación de involucrarse en otras sectas religiosas, en este caso las evangélicas porque si no eran tachados de pertenecer o apoyar a la guerrilla.

Esto fue motivo suficiente para que muchas de las personas de la comunidad se fueran involucrando en algunos de estos movimientos religiosos, también si tomamos en cuenta que la misma apoyaría directamente al ejército y combatir al enemigo esto también pudo ser aliciente para que las personas se volcaran hacia otra religión al tener dentro de las

ordenes que recibían que “el enemigo se combate y que el enemigo era la guerrilla”, por lo tanto quien estaba dentro de la religión católica podría ser guerrillero.

Se puede deducir que por el apoyo directo hacia el ejército la comunidad buscó otros mecanismos de protección y en este caso dentro de las iglesias evangélicas ya que éstas no apoyaban ni a la guerrilla ni al ejército. Aunque no existía de manera formal una estructura de las sectas religiosas lo que sí había dentro de la comunidad era un buen grupo de seguidores de las mismas quienes poco a poco iban involucrando a la población.

En este período también se puede mencionar que en la población ya se empezaba a ver esa división entre católicos y evangélicos por varios factores: el primero era que habían muchas personas que toda su vida habían sido católicos y que les costaba desligarse del todo y comprender la posición de la iglesia católica en cuanto al apoyo a la guerrilla. En segundo lugar por esa tensión suscitada entre ejército y guerrilla las personas ya empezaban a buscar otros apoyos o protecciones en otros grupos religiosos. Tercero dentro de la comunidad ya se identificaba quien aún seguía dentro de la iglesia católica por lo que de alguna manera era mal visto dentro de la misma comunidad, situación que provocó o que se cambiaran de religión o simplemente mantener en secreto de que religión se era.

A partir de esa división entre católicos y evangélicos existía cierto roce entre ellos por lo que las relaciones sociales se estaban deteriorando y de alguna manera se empezaba a hablar mal del otro si aún pertenecía a la iglesia católica, era evidente además que empieza haber un distanciamiento por religión (católicos-evangélicos) aunque tenían que organizarse y agruparse para realizar otro tipo de trabajos dejaban de lado esas preferencias religiosas.

En otro período de la historia en cuanto al factor religioso, se tiene conocimiento que para los años de 1985 y 1986 aproximadamente las sectas evangélicas tuvieron intenciones de consolidar las primeras iglesias en la comunidad siendo la Pentecostal y la del Evangelio Completo.

A partir de estas intenciones y de ya contar con estructuras físicas de las mismas, muchas de los habitantes de Xococ, empiezan a mostrar el interés de involucrarse; esto debido a la poca credibilidad que se tenía hacia la iglesia católica por el papel que jugó durante los años de 1980 a 1983.

Aunque no se puede generalizar lo descrito anteriormente ya que muchas personas que siempre habían creído y reconocido a la iglesia católica como su religión en este período de nueva cuenta se empiezan a involucrar en actividades religiosas que permitieran afianzar sus creencias.

El cambio de religiones no solamente se dio por el papel que jugó la iglesia católica, sino también se debe a que muchas personas han asegurado que con el cambio de la religión han logrado tener cambios en su vida y en la familia. Se puede citar un ejemplo: en varios casos se ha escuchado que al unirse a una secta evangélica la vida de un alcohólico ha cambiado, ya no se embriaga muy seguido, mantiene una buena relación con la familia lo que posibilitó que ya no hubiera un maltrato intrafamiliar y que mejoraran esas relaciones.

En el caso de Xococ, muchas personas católicas empezaron a reunirse en grupos donde se impartían sermones evangélicos con el objetivo de recibir ayuda espiritual y un cambio de vida, dejando de lado el dolor y las penas, tratando de borrar aquellos episodios que en su vida habían marcado de manera significativa.

Ya para los años que van de 1996 a 2004, se marca de manera significativa la presencia de sectas evangélicas en la comunidad, su estructura está más consolidada y en funcionamiento completo. Dentro de la comunidad las mismas personas identifican quienes pertenecen a la iglesia católica y a la iglesia evangélica. Lo que sí han dejado de lado es el etiquetarse entre ellos mismos haciendo separaciones entre católicos y evangélicos; lo que buscan es evitar que las preferencias entre religiones no influyan dentro de algunas actividades que realizan de forma conjunta.

**Cuadro No. 05**

**Análisis de cambios en las relaciones sociales. Problema de Tierra**

<b>Categoría de Análisis</b>	<b>Antes (de 1980)</b>	<b>Durante (1980-1983)</b>	<b>Después (1984-2004)</b>	<b>Post-guerra (1996-2004)</b>
<b>Problema de tierra</b>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Un problema histórico y que arrastra la comunidad de Xococ viene desde el año de 1900 aproximadamente</li> <li>- Este problema parte desde la fundación ya que varias familias cuando se instalaron no tenían documentos que regularan la certeza jurídica. Años más tarde sus descendientes buscaron el documento que los acredita como dueños y es en ese momento que se dan cuenta que otras familias de la comunidad usurparon las tierras.</li> <li>- Este problema también tiene relación con la comunidad de Buena Vista y la comunidad de Xococ ya que éstos últimos tienen intención de adueñarse de terrenos de la otra comunidad.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Este problema que se trae de varios años atrás sigue teniendo las mismas repercusiones, en este período esta problemática no podía ser el centro de atención debido a la militarización, el estar pendiente y cuidar a su familia y vecinos y estar organizados en patrulla de autodefensa civil y la obediencia hacia el ejército se relega a otro plano, pero se sabe que este es un conflicto heredado.</li> <li>- En este período este problema generado desde años anteriores es un tema pendiente y que se sabe que está allí.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Siguen los conflictos respecto al problema histórico de la tierra.</li> <li>- Existen problemas a lo interno de la comunidad con los supuestos dueños de la finca.</li> <li>- La disputa de estos terrenos crearon conflictos entre los “dueños” y las personas que viven en la comunidad y la comunidad de Buena Vista.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Este problema ha desembocado en los tribunales y se está a la espera de que se siga el proceso legal que determine si hay o no usurpación de tierras así como legitime a los dueños de esta finca.</li> </ul>

*Fuente: elaboración propia, 2009.*

Un problema histórico y que arrastra a la comunidad de Xococ viene desde el año de 1900 aproximadamente. Este problema parte desde la fundación de la misma ya que varias familias entre ellos los Cuxum, Alvarado y los Pérez decidieron comprar la finca y posteriormente las otras generaciones deciden repartirse dichas tierras y es cuando entran en conflicto.

Este conflicto se genera ya que hay muchas personas que supuestamente no son dueños de sus terrenos y que solo han llegado a “invadir” o a “usurpar” estas tierras, por lo que hay un



problema de litigio, estas familias que llegaron a invadirlas también están peleando para que se les reconozca un pedazo de terreno.

Problema similar es lo que sucedió con la comunidad de Buena Vista y Xococ, ya que estos últimos han tenido la intención de adueñarse de terrenos de la primera comunidad y que según ellos les pertenecen, situación que ha llevado a un conflicto comunitario ya que los habitantes de Buena Vista no están de acuerdo con esto.

En los años durante la violencia política alcanzó sus niveles más altos éste problema se dejó de lado, ya que con la militarización de la cual fue objeto Xococ y el involucramiento de los hombres en las patrullas de autodefensa civil se mermaron estos conflictos, el estar pendiente y cuidar a su familia y vecinos del enemigo los tenía ocupados dejaron este problema de lado para concentrarse en el trabajo que se les había encomendado.

Para los años de 1984 a 1996, los conflictos de la tierra se retoman, habiendo dejado de lado el control, manipulación y la obediencia hacia el ejército –militarización-. De alguna manera se centra el problema entre los dueños del terreno y las personas que llegaron a invadir el mismo, hay una continuación también de la disputa del terreno entre Buena Vista y Xococ.

Este conflicto por definir a quien le corresponden las tierras ha sido un problema que para los años subsiguientes se ha ido agravando. Ahora se tiene conocimiento de que este problema ya no es un problema comunitario sino que ya pasó hacia los tribunales, se está a la espera de que se siga con el proceso legal que determinará si hay o no usurpación de tierras así como la legitimación de los verdaderos dueños.

Aunque ha sido un conflicto histórico, las personas han luchado para que se les reconozca un pedazo de terreno, que si bien esto ha deteriorado las relaciones sociales en la comunidad no se ha dejado que este problema pueda dañar la organización comunitaria y el intento de llevar de mejor manera un relacionamiento entre ellos mismos.

**Cuadro No. 06**

**Análisis de cambios en las relaciones sociales. Disminución de jornadas laborales.**

<b>Categoría de Análisis</b>	<b>Antes (de 1980)</b>	<b>Durante (1980-1983)</b>	<b>Después (1984-2004)</b>	<b>Post-guerra (1996-2004)</b>
<b><i>Disminución de jornadas laborales</i></b>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Debido a un patrón heredado como se ha mencionado antes, las personas trabajan en sus tierras en un horario de trabajo de aproximadamente 8 horas diarias en sus terrenos.</li> <li>- La forma de trabajo era que el hombre desde muy temprano se iba al terreno y la esposa tenía a su cargo la responsabilidad de la alimentación y llevársela al lugar donde estaba trabajando el esposo.</li> <li>- El trabajo de la tierra en varias ocasiones era colectivo lo que significaba que había una cooperación en este sentido.</li> <li>- Después de finalizar la jornada laboral los hombres ya de regreso en sus casas comentaban como había estado su día con la familia.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Hay una disminución de la jornada laboral a 4 horas.</li> <li>- Esta disminución de la jornada laboral obedece a que los hombres tiene que prestar su servicio dentro de las patrullas de autodefensa civil.</li> <li>- Estos patrullajes tenían la intención de cuidar a su comunidad del enemigo “guerrilla”.</li> <li>- El patrullaje “obligatorio” en el cual se vieron envueltos produjo un cambio en cuanto al relacionamiento dentro de la familia, ya que, no se estaba al pendiente de lo que sucedió en el campo, en la siembra, sino lo que se hacía durante los patrullajes.</li> <li>- Por otra parte en algunos casos la rutina de contar lo que sucedía cambió ya que no en todos los casos se contaba a lo interno de la familia lo que cada uno de ellos realizaba durante los patrullaje.</li> <li>- Aunque había comunicación entre la familia, en ocasiones no del todo se compartían las acciones realizadas tomando en cuenta que se podría poner en peligro a la familia si se sabía lo que el hombre había hecho durante el día.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Poco a poco y después del año de 1984 cuando de alguna manera disminuyó la militarización en la comunidad, las personas van retomando sus actividades en cuanto a la siembra y la relación a lo interno de la familia.</li> <li>- Se ve la necesidad de retomar procesos familiares como la comunicación y el buen relacionamiento.</li> <li>- De nueva cuenta se fueron involucrando en procesos familiares y comunitarios.</li> <li>- Al momento de involucrarse en los procesos tanto familiares como comunitarios se permite la cohesión de la comunidad.</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>- Aunque las necesidades de las personas van cambiando así como la tierra no es muy fértil, muchas personas se dan a la tarea de buscar otras fuentes de trabajo que les permitan agenciarse de recursos para la subsistencia de sus familias.</li> <li>- Las mujeres de la comunidad se han tenido que involucrar y emplear más activamente en otros trabajos que les puedan permitir apoyar a sus esposos para la compra de alimentos.</li> <li>- Se ven en la necesidad de migrar hacia otras partes del país así como externamente para asegurar la subsistencia de la familia.</li> <li>- Algunas personas han dejado de lado el cultivar la tierra, podría deberse a varios factores como: la posibilidad que algunos padres han tenido en darle educación a los hijos por lo que ellos ya se dedican a otros trabajos y que no necesariamente tengan que ser el trabajo en la tierra.</li> </ul>

*Fuente: elaboración propia, 2009.*

Como otras comunidades, Xococ siempre se ha caracterizado por la continuación de un patrón de vida heredado de sus antepasados, el ir a sus terrenos y pasar el mayor tiempo posible cuidando sus siembras como el maíz, frijol –entre otros- y que en la mayoría de los casos como su economía de subsistencia y en menor medida para la venta- y animales, convirtiendo esto en un elemento de su cotidianidad.

La vida de las personas de esta comunidad giraban alrededor de sus siembras para que cuando terminara su jornada laboral se dirigiera con la familia para poder socializar lo que durante el día se había hecho o visto.

Esta dinámica se vio sesgada por un cambio abrupto de su cotidianidad, de pasar todo el día en su tierra sembrando, a tener que disminuir su jornada laboral de ocho horas a cuatro, con el objetivo de la -militarización- de hacer patrullajes continuos que permitieran proteger a la comunidad entera del “enemigo”, situación que se generalizó en los años 80 a 82.

Debido a un patrón como se ha venido repitiendo, las personas estaban acostumbradas a trabajar sus tierras en un horario aproximadamente de 8 horas diarias. Su jornada laboral iniciaba como a eso de las cinco de la mañana cuando se dirigían hacia sus terrenos para cultivar sus tierras, en esta actividad también tenía responsabilidad la mujer en lo que refiere a la preparación de la alimentación para el hombre; en algunas otras ocasiones cuando se necesitaba de recurso humano para el corte de la cosecha participaban las mujeres y los hijos, así como otros miembros de la comunidad.

Era muy frecuente que después de terminar la jornada laboral en la tierra, los hombres pudieran socializar no solamente con la familia sino con amigos y conocidos de la comunidad lo que había sucedido durante el trabajo, una dinámica que cambiaría para los años de 1980-1983.

Con el compromiso que cada hombre había adoptado en las patrullas de autodefensa civil, las jornadas de trabajo fueron disminuyendo a 4 horas diarias aproximadamente ya que después de trabajar en la tierra tenían la obligación de patrullar en la comunidad con la intención de cuidar a su comunidad.

El patrullaje en el cual se vieron envueltos produjo un cambio en cuanto al relacionamiento dentro de la familia, amigos y vecinos, ya que no se tenía tiempo después de regresar del trabajo en la tierra, socializar lo que se había visto, sentido y trabajado, ya que tenía que realizar los patrullajes constantes.

Aunque al regreso a sus hogares se estaba a la expectativa de saber lo que había sucedido en los mismos, muchos de los hombres no necesariamente comentaban con la familia lo que había sucedido ya que de alguna manera si habían cometido algún hecho cruel como el matar a otras personas de comunidades cercanas se delatarían o también pudiera ser un mecanismo de protección a la familia y no involucrarla en el sentido de socializar lo que se había hecho durante los patrullajes para no ponerla en riesgo.

No se puede descartar que aunque había comunicación entre la familia, no existía buena comunicación ya que muchas mujeres e hijos no tenían conocimiento de las acciones contrainsurgentes que los hombres que estaban organizados dentro de las patrullas hacían.

Después del año de 1984 se fue minimizando la militarización en la comunidad, las personas fueron retomando poco a poco sus actividades. Aunque la situación para estos tiempos ya se tornaba difícil en cuestión económica muchas personas dejaron de tener la costumbre de trabajar en la tierra ya que las mismas necesidades los hicieron ver otros horizontes y oportunidades de trabajo como la migración hacia la ciudad capital, la Costa Sur y los Estados Unidos, cambia de manera significativa el interés por seguir con este tipo de trabajos en donde se deja el trabajo en la tierra, el socializar con la familia y la comunicación entre ellos, los amigos y vecinos para dar cabida a nuevas adaptaciones de vida.

También es importante mencionar que algunas personas van retomando procesos familiares y sociales aunque la militarización cortó duramente estos procesos, la necesidad de ellos en retomarlos era evidente, la socialización, la comunicación, lazos de amistad, etc., eran necesarios poder rescatarlos y practicarlos.

Ese involucramiento en los procesos familiares y comunitarios permite de nueva cuenta una cohesión comunitaria entre sus miembros, lo que también permite nuevos intentos de relacionamiento no solo dentro de la familia, sino en la comunidad y externamente.

En cuanto a los años que van de 1996-2004, las necesidades de las personas van cambiando, ya no hay tanto interés de las nuevas generaciones en tener una continuidad del trabajo en el campo, sino ven otras posibilidades de emplearse para tener una mejor calidad de vida.

Otro factor que también influyó era que la tierra no siempre es fértil y más si se ha venido cosechando en ella año, tras año, por lo que también este es un factor que influye en la no continuación de este tipo de trabajo.

En estos tiempos las mujeres también han jugado un papel importante esto debido en gran medida a las necesidades que dentro de las familias se tienen. Ellas se han tenido que involucrar y emplear más activamente en otros trabajos como lo es la limpia de pepita, la elaboración de chinchines y la elaboración de güipiles que les permita agenciarse de recursos y poder apoyar en la economía familiar.

La migración también ha sido otra de las necesidades en la que se han envuelto, con la intención de mejorar su calidad de vida tanto de ellos como de la familia, muchos hombres se ven en la necesidad de buscar otros trabajos fuera de Xococ, tomando en cuenta también las posibilidades de estudio que han tenido por lo que han dejado su comunidad y el trabajo en la tierra, ya que un salario fijo les permite poder cubrir las necesidades básicas de la familia, algo que no es tan prometedor en el trabajo en la tierra, además si tomamos en cuenta que ahora el trabajo de la siembra no necesariamente la hacen dentro de la familia sino ahora pudiera existir un recurso económico extra que les permita poder pagar un mozo para hacer este trabajo.

## **Reflexiones finales**

Para finalizar el presente capítulo, es preciso apuntar algunas reflexiones finales que ha dejado la realización de la presente investigación:

A partir de la problematización que se hace de las relaciones sociales, sabemos que las mismas son muy complejas, pero al mismo tiempo nos permiten aproximarnos y entender esa complejidad que en ellas se encierran; esto debido a una amplia gama de dinámicas sociales que divergen y convergen en una determinada comunidad.

Las relaciones sociales y las conductas sociales que se generan entre las personas dentro de una comunidad se desarrollan conforme intereses y apoyos que se van buscando con los otros (as) en el caso de Xococ, esos intereses no precisamente radicaban en el hecho de apoyar al ejército pero al verse en una situación tensa, muchos de ellos se vieron obligados a buscar formas de protección desde un nivel individual, familiar y colectivo, que les garantizara su vida, por lo que fueron cambiando de intereses y redes que les permitiera asegurar una estancia bajo condiciones que no necesariamente se compartían.

El nivel de militarización, obediencia y manipulación ejercida por el ejército en la comunidad de Xococ, creó en el imaginario social de sus habitantes sentirse superiores a los otros, debido al control que ejercían sobre las demás comunidades de Rabinal con el enunciado de combatir la contrainsurgencia, creando en los otros temor y miedo hacia los de Xococ, lo que sesgaría notablemente ese relacionamiento que se mantenía en años anteriores.

La dinámica social impuesta por el ejército, ha dejado percibir que las relaciones sociales en cuanto a los valores sociales, culturales y la organización comunitaria, fueron marcadas transversalmente por una militarización, lo que constituyó transformaciones a su cotidianidad.

La militarización a la cual se hace referencia nos indica que el control social a la cual se vio sometida la comunidad implicó un debilitamiento en las relaciones sociales tanto a lo interno como a lo externo de la misma, situación que fue poco visible para sus mismos

habitantes ya que dentro de ellos se visualizaba en ese contexto una cohesión comunitaria fuerte, lo que no permitiera (de alguna manera) dimensionar esta situación.

Esta cohesión comunitaria permitió en cierta medida, mantener la práctica de los valores sociales, culturales y la organización comunitaria en un nivel pasivo, por la necesidad y arraigo de algunas personas en mantenerlas, aunque se sabe que por la transformación que están sufriendo las culturas actualmente no se podría idealizar esta postura sino tratar de adaptarlo a las nuevas dinámicas y retos que se presentan.

Estos valores sociales y culturales determinan en muchas ocasiones nuestro actuar con los demás, en las formas de convivencia, de comunicación y de relacionamiento, en el caso de Xococ éstos valores o normas sociales permitieron en un nivel bajo el mantenimiento de las mismas, por la misma persistencia de las personas en practicarlas a nivel familiar y comunitario. A este punto se añade que parte de mantener estos valores se suman dos elementos importantes y que se relacionan entre sí: el actuar corporativamente y el valor de la comunidad.

El valor de la comunidad y el actuar corporativamente han sido mecanismos que la misma comunidad ha buscado y mantenido, lo cual ha permitido fortalecer y afianzas vínculos organizativos que permitan alcanzar metas en común y como colectividad.

Las transformaciones que se fueron generando en esta comunidad permitieron cambios violentos en cuanto a su cotidianidad, esto debido a como se mencionó en líneas anteriores, a la imposición de la militarización, lo que acentuaría notablemente cambios en las relaciones sociales que afectaron la dinámica de relacionamiento en la familia, en la comunidad y fuera de ésta.

Los cambios en las relaciones sociales obedecieron a factores que se puntualizaron precedentemente, pero cabe recalcar que estos elementos de cambios al igual que las relaciones sociales se desarrollaron por la posición y dinámica comunitaria, aunque si bien para algunos de sus habitantes son cambios positivos en cuanto a lo religioso, para otros no lo son.

Aunque si bien solamente se enmarcan tres tipos de cambios en cuanto a las relaciones sociales, esto se debe en gran medida a la respuestas de los entrevistados por medio de los testimonios; pero no se puede dejar de lado otros cambios que se fueron posibilitando a partir de estos acontecimiento, por ejemplo: el papel de las mujeres en cuanto a la contribución en la economía familiar y la participación de la mujer en toma de decisiones en beneficio de la comunidad por medio de la incorporación de mujeres a los comités locales.

El problema de tierra también mencionado obedece a factores históricos, conflictos heredados y que en la actualidad se han remitido al plano legal para una solución definitiva que beneficie no solo a los verdaderos dueños sino a las personas que se albergaron en estos lugares. La disminución en la jornada laboral obedeció en gran medida a la lealtad hacia el ejército y el seguimiento de sus órdenes por lo que desde sus habitantes, las mismas eran vista como la responsabilidad de mantener y cuidar a su comunidad de los enemigos, un discurso que fue internalizado por cada hombre lo que favoreció en gran medida el trabajo del ejército en sus tareas contrainsurgentes.

Pertenecer al bando del ejército, implantó en los habitantes de las demás comunidades y del casco urbano de Rabinal asumir una postura de temerosidad y desconfianza hacia los de Xococ, logrando con ello una estigmatización comunitaria, cambio en el trato, relacionamiento y un temor hacia la figura de poder de comisionados militares y patrulleros de autodefensa civil –PAC-, quienes al jugar ese papel dominante lograrían y ganarían un mayor respeto.

En cuanto a la estigmatización comunitaria en el periodo de post-conflicto, muchas personas tuvieron que adaptarse a nuevas formas de relacionamiento y nuevas formas de convivencias con los habitantes de Xococ, tratando de alcanzar una buena armonía, aunque si bien esto no relegaría los acontecimientos suscitados a un segundo plano algunas personas prefieren pensar que se hará justicia divina y otras una justicia terrenal poniendo de ejemplo el caso llevado a juicio y por lo que tres comisionados militares de esta comunidad fueron sentenciados por la masacre de Rio Negro.



Por último y aunque ya han pasado varios años de haber ejercido control y poder sobre otras comunidades, hay que destacar que en estos tiempo varias personas de la comunidad se han dado cuenta del uso que hizo el ejercito sobre ellos, por lo que han adoptado un papel reivindicativo como personas, cambiar la imagen que los demás tienen de ellos y de querer olvidar el papel que jugaron en aquella época.

### **A manera de conclusión:**

El conflicto armado interno en el que se vio envuelto este país generó muchas pérdidas materiales y humanas, en muchos de los casos dando como resultado efectos individuales y colectivos, psicológicos y psicosociales los cuales no han permitido cerrar duelos alterados, mantener el temor, conservar en lo íntimo aquella experiencia de vida, la pérdida de elementos culturales, una vida cotidiana distinta a la heredada de los antepasados, una ruptura del tejido social que ha imposibilitado regresar a aquellas formas antiguas de convivencia con el otro y con la naturaleza, lo que no permite reconstruir ese tejido por las secuelas dejadas de aquel conflicto.

Los años ochentas marcaron de manera significativa la continuidad de la represión y violencia en la que se vio sumergida la población maya, lo que dio como resultado las muertes selectivas, tierra arrasada, masacres y genocidio; originando así una etapa en la cual la población vio la necesidad de refugiarse para tratar de salvar sus vidas y las de sus familias.

Una parte de la población civil se vio obligada a involucrarse en las patrullas de autodefensa civil generando en ellos cambios de mentalidad por una doctrina militarizada impuesta por el ejército y que de forma manipuladora ejerció control y poder sobre la población.

La militarización en la que se vieron envueltas muchas comunidades rurales de Guatemala, nos confirma la manera en que el ejército aprovechándose en muchos casos de bases organizativas pudo entrar y actuar sobre las personas y quienes por temerosidad de sus vidas y de su familia se vieron obligados a actuar de una manera distinta y que les dio la seguridad de permanencia de vida tanto para ellos como para su familia.

La comunidad de Xococ se ha diferenciado de otras comunidades de Rabinal por varios elementos: los cargos de control que habían ejercido varios hombres de esa comunidad durante el tiempo de Ubico, la inserción voluntaria a las filas del ejército de los jóvenes, los cargos de control cuando se organizaron en patrullas de autodefensa civil y el nivel

organizativo que la comunidad había alcanzado previo a los años más álgidos de la violencia política.

Los antecedentes marcan la manera en la que algunos hombres de la comunidad de Xococ para el tiempo de Ubico ejercieron cargos de control cuando se construía la carretera que de la cabecera departamental de Salamá conduce a Rabinal y en el cual ejercitaron ese carácter aguerrido por el cual hoy en día se les conoce, aunque tiempo después volvieron a ejercer cargos similares cuando tomaron el control y poder en las patrullas de autodefensa civil.

El hecho de que la mayoría de los jóvenes de la comunidad se insertaran voluntariamente a las filas del ejército, creó en ellos un cambio de conducta y mentalidad lo que permitió que el ejército entrara de manera más fácil a la población ya que las “órdenes no se discuten solamente se cumplen”.

Esa apropiación y adaptación del lema a su vida cotidiana permitió visualizar al ejército y a las patrullas de autodefensa civil como los protectores/cuidadores y quienes actuaban en beneficio de la comunidad y combatiendo al enemigo, por lo que subjetivamente la población en ese momento miraba esa forma de actuar en beneficio lo que les generaba mayor seguridad y permanencia en sus comunidades y sobre todo la sobrevivencia, pese a las restricciones a las que fueron sometidos.

Esa doctrina implantada cuando los jóvenes eran servidos causó que dentro de los hogares se repitiera ese patrón militar del cual ellos en sus 36 meses de servicio fueron objeto, creando así un apoyo más directo al ejército y en la organización de las patrullas de autodefensa civil en la comunidad y en el municipio.

El servicio militar no pasó desapercibido en la comunidad ya que el simple hecho de ser servidos elevaba su estatus ya que tenía más peso el joven-hombre que había prestado servicio que el que se había quedado a trabajar la tierra, por lo que al pensar estos jóvenes en tener un compromiso es decir casarse los padres de la novia tenía un favoritismo inminente sobre estos jóvenes servidos.

Aunque sabemos y confirmamos la manera que el ejército utilizó a la comunidad de Xococ para sus tareas contrainsurgentes, siendo un punto referente el papel que habían jugado en

la época de Ubico algunos miembros de la comunidad y posteriormente con los servidos quienes con su endoctrinamiento e ideología impuesta por el ejército, convirtieron a esta comunidad, en una comunidad militarizada y con un alto grado de control social.

No se puede escapar el hecho de que en los inicios del CUC en Rabinal Xococ compartiría acciones ideológicas y apoyos hacia esta organización, sin embargo en los años ochentas se da un giro ya que la comunidad da un apoyo directo al ejército, convirtiéndolos en el brazo derecho y los mejores soldados que tuvieran dentro del ejército guatemalteco.

El nivel organizativo que había alcanzado para esos tiempos la comunidad de Xococ fue oportuno para el ejército el verse inmersos en esa dinámica comunitaria, la utilización del recurso humano y el potencial de estos hombres fue presa fácil para ejercer poder y control en la comunidad.

A pesar de antecedentes históricos que marcan a una persona y en este caso a una comunidad se podría pensar que la dinámica en la que se vio envuelta Xococ generaría cambios en cuanto a su relacionamiento, aquí hay que mencionar un factor que determino la continuidad de los valores sociales: la cohesión comunitaria lo que explica el actuar de la comunidad en los años ochentas.

Pese a un sistema de control implantado por el ejército por medio de las patrullas de autodefensa civil, la cohesión en la comunidad permitió que se consolidara y fortaleciera más la unidad, la confianza, y la solidaridad de sus relaciones sociales a partir de 1980, permitiendo la continuidad en sus prácticas, a sabiendas de el papel que en el municipio muchos hombres de Xococ habían jugado.

Las relaciones sociales dentro de la comunidad de Xococ se basaron en relaciones de armonía, respeto, de unidad, de solidaridad, tomando en cuenta como un punto trascendental el valor de la comunidad, el valor de la familia y el actuar comunitariamente, siendo por estos tres elementos que no se visualizaron cambios drásticos en las relaciones sociales.

Lo que se tiene certeza es que antes de 1980 en la comunidad compartían ideologías y concepciones de vida, posterior a los años más álgidos del conflicto éstos dos elementos

confirmarían que aunque si bien se vieron envueltos en una dinámica estatal pudieron ir retomando a groso modo estos mecanismos para mantener una convivencia armoniosa con los demás.

Aunque no se puede confirmar que esas relaciones fueron siempre positivas, se tiene certeza que las normas sociales de alguna manera fueron relegadas más no olvidadas, debido en gran medida a la ideología impuesta por el ejército, aunque si bien es cierto se seguían practicando también no podemos obviar que muchos hombres que se organizaban dentro de las patrullas de autodefensa civil se vieron involucrados en asesinatos directos en contra de hombres, mujeres y niños de otras comunidades lo que relega estos valores o normas sociales a un segundo plano.

Las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, estuvieron y siguen estando vivas sin necesidad de cambios drásticos, pudiéndose mencionar tres variantes de cambio: el factor religioso, la problemática de tierra y la disminución de jornadas laborales que permitieran a los hombres poder realizar rondas de patrullaje para “cuidar a su comunidad del enemigo”. Estos tres factores no generaron cambios drásticos en cuanto a las relaciones sociales en la comunidad de Xococ, pero si bien es cierto crearon alguna problemática mínima, no se puede visualizar estos como factores de cambio.

No podemos olvidar que el conflicto armado interno impuso dinámicas comunitarias distintas en el área rural, en que el caso de Xococ, la reducción de una jornada laboral creó algunas variantes de relacionamiento entre los miembros de la comunidad como es el hecho de que por la reducción de la jornada laboral que era de 8 horas diarias a 4 horas, muchos hombres se vieron en la obligación de dejar sus siembras y la limitación en el relacionamiento con la familia por la razón de realizar patrullajes para cuidar a las personas de su comunidad.

Los conflictos de tenencia de tierra heredados, no han permitido que muchas personas que viven en Xococ tengan certeza jurídica, lo cual sigue posibilitando la existencia y continuación de conflictos por la tierra lo que ha contribuido a que se constitúan legalmente para legitimar a los dueños de esas tierras.

En cuanto al elemento religioso, la violencia política obligó a los creyentes católicos a convertirse a una religión evangélica, esto se daba en gran medida a que por el simple hecho de ser católicos y asistir a las misas que se oficiaban en la iglesia eran tachados de guerrilleros y como se tiene conocimiento que en muchas regiones del país la iglesia católica apoyó en gran medida a las personas que pertenecían a este grupo, muchos se vieron en la obligación a convertirse a una religión evangélica que aprovechando el momento coyuntural acaparó a feligreses.

La religión evangélica no solo jugó un papel trascendental y paternalista a inicios de los años ochentas, sino que previo a que se diera el auge de la violencia política también jugó un papel histórico debido al apoyo que (posterior al terremoto de 1976) dio en las comunidades del interior del país.

No se puede obviar que si bien la preeminencia de relaciones sociales a lo interno de la comunidad se mantenía eso no reflejaría lo mismo hacia las comunidades circunvecinas, ya que ha dejado para los sobrevivientes de muchas masacres malos recuerdos y el saber que muchas personas de Xococ fueron culpables de muertes de sus seres queridos.

Esa estigmatización que ha cargado la comunidad durante muchos años ha provocado que sean ellos mismos que reivindiquen su nombre, que conozcan la situación a la cual fueron sometidos y la utilización de la cual fueron objeto.

Este estudio me ha permitido conocer más de cerca las vivencias de las mujeres y hombres de Xococ y determinar que la dinámica en la que se vieron envueltos los comunitarios determinaría en gran medida el relacionamiento durante la época más álgida de la violencia política y posteriormente en la que estuvieron presentes las normas sociales que rigen a una sociedad.

## Bibliografía

Academia de Lenguas Mayas de Guatemala. *Toponimias Maya Achi*. Dirección Lingüística y Cultural, Programa de Estudios Culturales. Guatemala, 2001.

Instituto de Estudios y Capacitación Cívica. *Diccionario Municipal de Guatemala*. Fondo de Cultura Editorial. Guatemala, 1996. 253 p.

Barrios Escobar, Lina Eugenia. *Pueblos e Historias de Baja Verapaz*. Universidad Rafael Landívar. Instituto de Investigaciones Económicas y Sociales. Guatemala, 1996.

Beristain, Carlos Martín y Riera, Francesc. *Afirmación y Resistencia. La Comunidad como apoyo*.

Bohannon, Paul y Glazer, Mark. *Lecturas Antropológicas*, 2da. Edición. Madrid, España. 2003. 570 p.

Comisión para el Esclarecimiento Histórico –CEH-. *Guatemala Memoria del Silencio*. Guatemala, 1998

Del Valle, Dora Ruth. **Violencia Política y Poder Comunitario en Rabinal, Baja Verapaz**. F & G Editores. Guatemala. 2004. 221 p.

Escobar Lapatí, Agustín. *El Valor de la Comunidad*. Cuadernos de Desarrollo Humano

Fischer, Gustave-Nicolas. *Psicología Social*. Conceptos Fundamentales. 1990.

Fundación de Antropología Forense de Guatemala –FAFG-. *Las Masacres en Rabinal: Estudio Histórico Antropológico de las Masacres de Plan de Sánchez, Chichupac y Río Negro*. Guatemala, 1997. 347 p.

Guatemala Nunca Más. *Informe Proyecto Interdiocesano de Recuperación de la Memoria Histórica REMHI* –Recuperación de la Memoria Histórica- Guatemala, 1998.

Hammersley, Martyn; Atkinson, Paul. **Etnografía. Métodos de investigación**. 2da. Edición. Ediciones Paidós Ibérica, S.A. España, 2001. 344 p.

Lucciana Montouri. *Estudio: Definición del concepto de espacialidad en las comunidades Achi, del Municipio de Rabinal y San Miguel Chicaj, Baja Verapaz*. Guatemala 1999.

Madariaga Orozco, Camino; Abello Llanos, Raimundo y Sierra García, Omar. *Redes sociales, infancia, familia y comunidad*. Universidad del Norte, Barranquilla, Colombia. 2003. 167 p.

Martín-Baró, Ignacio. *Sistema grupo y poder. Psicología social desde Centroamérica (II)*. Primera Edición 1989. UCA Editores. San Salvador, El Salvador, C.A.

Navarro Marysa, Stimpson, Catharine S. (Compiladoras) *Cambios sociales, económicos y culturales*. 2000, Fondo de Cultura Económica de Argentina, S.A.

Ochaita de Escaler, Liliana. *Pervivencia de las Cofradías en Rabinal*. Universidad Rafael Landívar. Guatemala, 1974.

Oj K'aslik. Estamos Vivos: *Recuperación de la memoria histórica de Rabinal* (1944-1996). Museo Comunitario Rabinal, Achi. Guatemala, 2003. 290 p.

Osorio González, Bruce Daniel. *Nimlaha' kok: Lucha y Resistencia (geografía humana y análisis psicosocial)*. F & G Editores. Guatemala, 2005. 123 p.

Parsons, Talcott. *El sistema de las sociedades modernas* Editorial Trillas, México D.F. 1977.

Programa de estudios multidisciplinarios sobre pobreza, conflicto armado, viudez y pobreza (Sarriá Acevedo) *Representación de la pobreza en la política gubernamental I (de Arzú a Portillo)*. Programa de estudios multidisciplinarios sobre pobreza, conflicto armado, viudez y pobreza. Serie de estudios de pobreza No.03. Guatemala, 2005.

Requena Santos, Félix Cuadernos Metodológicos: *Redes sociales y Cuestionarios*. Centro de Investigaciones Sociológicas –CIS- Madrid, España. 1996. 57 p.

Ri Ch'ab'al ke ri Qati'qamaam. *El Rezo de Nuestros Antepasados en Rabinal*. Museo Comunitario Rabinal, Achi. Guatemala, 2004. 191 p.

Sanford, Victoria. *Violencia y Genocidio en Guatemala*. F & G Editores. Guatemala 2003.

Tecú Osorio, Jesús. *Memoria de las Masacres de Río Negro*. Guatemala, 2002. 203 p.

Teletor, Celso Narciso (Pbro.) *Apuntes para una Monografía de Rabinal (B.V.) y algo de nuestro folklore*. Editorial del Ministerio de Educación Pública. Guatemala, 1955.

Turner, Víctor. *Antropología del Ritual*. España, 1999. 193 p.

Van Akkeren, Ruud. *Chi raqan animal tz'aq animal k'ox tun: Rabinal en la Historia. Memoria del Diplomado Cultura*. Museo Comunitario Rabinal Achi. Guatemala, 2003.

- Diccionario Enciclopédico Océano. Tomo I

[www.wikipedia.org](http://www.wikipedia.org)

[www.psicoactiva.com](http://www.psicoactiva.com).

[www.psicosocial.net](http://www.psicosocial.net)

[www.sociedadcivil.cl](http://www.sociedadcivil.cl)



**UNIVERSIDAD DE SAN CARLOS DE GUATEMALA  
ESCUELA DE HISTORIA  
AREA DE ANTROPOLOGÍA**

**Guía de Entrevista**

Entrevista No. \_\_\_\_\_

Nombre: \_\_\_\_\_ Edad \_\_\_\_\_ Profesión \_\_\_\_\_

Líder Comunitario \_\_ Miembro de la Comunidad \_\_ Representantes de organizaciones \_\_ otro \_\_

*A continuación se presenta una serie de preguntas guías que se utilizarán en las entrevistas y/o diálogos con líderes comunitarios, miembros de comunidad y representantes de organizaciones.*

1. Como recuerda a Xococ, antes de los años de 1980.
2. Recuerda usted si existían problemas entre sus vecinos, vecinos que vivían en la comunidad de Xococ y otras comunidades, antes de 1980.
3. Considera usted que para ese entonces existía confianza, había integración dentro de la comunidad.
4. Recuerda cómo era la relación de la comunidad de Xococ, con otras comunidades, no solamente de las que están cercana a ella, sino de otras.
5. Cuando fue la época de la violencia, cree usted que la comunidad de Xococ cambió.
6. Durante ese tiempo, como considera usted la relación de sus propios vecinos.
7. En ese momento cual era la relación que mantenía Xococ con otras comunidades.
8. Considera usted que había confianza para estos momento en la comunidad.
9. Durante este tiempo considera usted que existía la confianza entre la comunidad.
10. Cuáles considera usted los valores más importantes para su comunidad.
11. Qué significa para usted la confianza.
12. Que significa para usted la desintegración comunitaria.
13. Que significa para usted la solidaridad.
14. Como cree usted que se dio la violencia en la comunidad de Xococ, de qué forma.
15. Qué cosas extraña más de Xococ, que había antes ahora.
16. Le gustaría que esa comunidad a pesar de todos los cambios que sufrieron por la época de la violencia, volviera ser como antes, o está mejor así.

17. Según su opinión, cuales creen que fueron las causas para que esta comunidad ya no sea la misma.
18. Qué papel considera usted tuvo el ejército en su comunidad.
19. Cuál considera usted que fue el papel de las patrullas de auto defensa civil en Xococ.
20. Cuál considera usted que fue el papel que jugó la guerrilla.
21. Por qué cree usted que se dieron esos acontecimientos.
22. Confía usted en sus vecinos a partir de lo que sucedió en los años ochenta.
23. Cuál es la relación que usted tiene con los sobrevivientes de la violencia y los ex patrulleros.
24. Cuál considera usted que es la relación con sus vecinos.
25. Usted considera que tiene la misma confianza que le tenía a sus vecinos antes de la época de la violencia.
26. Considera usted que a partir de 1980, las relaciones con sus vecinos han cambiado.
27. Qué tipos de cambios considera usted que hay respecto a la confianza, la solidaridad, la unidad.
28. Cree usted que a partir de estos acontecimientos, se desintegró tanto la comunidad de Xococ.
29. Cuáles cree usted que fueron los cambios más significativos de la comunidad de Xococ.
30. En estos tiempos considera usted que la comunidad de Xococ, es más unida, es decir se apoyan unos a otros.
31. Considera que las relaciones sociales en la comunidad de Xococ son buenas.
32. De 1980 a la fecha, como considera usted a la comunidad de Xococ.
33. Una palabra que englobe a la comunidad de Xococ.